

# الفرق بين الفرق

وَبَيَانُ الْفَرْقَةِ النَّاجِيَةِ مِنْهُمْ

لِلْإِمَامِ الْأَكْبَرِ عَجَّةِ الْمُتَكَلِّمِينَ

أَبِي مَنْصُورٍ عَبْدِ الْقَاهِرِ بْنِ طَاهِرٍ الْبَغْدَادِيِّ

الْمُتَوَفَى سَنَةَ ٤٢٩ هَجْرِيَّةً

حَقَّقَ أَصُولَهُ وَقَدَّمَ لَهُ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ وَوَضَعَ فِهَارِسَهُ

طَبَعَهُ عِبَادُ الرَّؤُفِ سَعِيدٌ

حَقُوقُ الطَّبِيعِ مَحْفُوظَةٌ

الناشر

مُؤَسَّسَةُ الْمَلِكِيِّ وَشُرَكَاهُ لِلنَّشْرِ وَالتَّوْزِيعِ

١٤ جِوَادِ حَسَنِي - الْقَاهِرَةُ - ٧٤٢١٥٥







# الفرق بين الفرق

وبَيَانُ الْفِرْقَةِ النَّاجِيَةِ مِنْهُمْ

لِلْإِمَامِ الْكَبِيرِ حَجَّةِ الْمُطَهِّينَ

أَبِي مَنْصُورٍ عَبْدِ الْقَاهِرِ بْنِ طَاهِرٍ الْبَغْدَادِيِّ

الْمُتَوَفَى سَنَةَ ٤٢٩ هَجْرِيَّةً

---

حَقَّقَ أَصُولَهُ وَقَدَّمَ لَهُ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ وَوَضَعَ فَهْرَسَهُ

طَهَّ عَبْدُ الرَّؤُوفِ سَعْدٌ

---

حَقَّقَ الطَّبَعُ مَحْفُوظَةً

الناشر

مُؤَسَّسَةُ الْخَلِيجِ وَشُرَكَاهُ لِلنَّشْرِ وَالتَّوَزُّعِ

١٤ جِوَادِ حَسَنِي - الْقَاهِرَةُ - ٤ : ٧٤٢١٥٥

طبعة جديدة

مضبوطة — محققة — مخرسة — معقاة باخراجها

أصح الطبقات وأكثرها شولا



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين . . والمعاقبة للمتقين . ولا عساوإ إلا على الظالمين . . والصلوة  
والسلام على أشرف المرسلين . . سيدنا محمد ﷺ . . ورضى الله عن آله وصحبه . . ومن دعا  
بدعوته . . واهتدى بهديه . . إلى يوم الدين .

( وبعد )

وإن الخلاف قد نشأ بين البشر منذ بدء الخليقة ، وحتى اليوم ، وإلى أن تقوم الساعة  
مصدقا لقول الله عز وجل : ولو شاء الله لجمع الناس أمة واحدة . . ولا يزالون مختلفين . .  
وأول خلاف عرف في تاريخ البشرية . كان بين ابني آدم : قابيل وهابيل حين د تقبل  
من أحدهما ولم يتقبل من الآخر قال لاقتلنك قال إنما يتقبل الله من المتقين ، وقتل أحدهما  
أخاه ، فكانت أول جريمة تقع على سطح الأرض .

ومنذ بدأت رسالات الله تترى على أنبيائه ورسله ، ظهر الخلاف . . فمن الناس من صدق  
وآمن ، ومنهم من كذب وكفر ، فمنهم من خسف الله بهم الأرض ، ومنهم من أغرق ومنهم  
من أمطرهم حجارة من سجيل منضود .

حتى كان عصر الإسلام ، وظهر الخلاف على أشده في المجتمع المكي ، بين المصدقين  
لرسول الله ﷺ فيما يبلغ عن ربه ، وبين المكذبين الضالين . ولكنه كان خلافا واضحا بيننا ،  
إما مؤمن وإما كافر . ولكن بعد الهجرة إلى يثرب ، بدأ الخلاف يأخذ شكلا آخر . . فقد  
ظهر المنافقون ، وظهر الشائشون على الإسلام ، الحاقدون على نبي الإسلام . ألا وهم اليهود  
الذين كانت تسكن المدينة ثلاث طوائف منهم ، فكانوا قبل دخول الإسلام المدينة يشعلون  
نار الفتنة بين الأوس والخزرج من سكان يثرب . . حتى قضى الإسلام على تلك الفتنة ،  
ووجد الصفوف ، وطهر القلوب .

وظل اليهود يكيدون الإسلام في الخفاء أو في العلن حتى كانت موقعة بني قريظة ،  
وما كان من ثروتهم بعد حصارهم على حكم سعد بن معاذ ، فقد حكم بقتل الرجال وسبي النساء  
والأطفال ، وأخذ الأموال غنيمة للمسلمين .



لم ينس اليهود ما أصابهم ، فاجأوا إلى القبائل يؤلبونها على الإسلام ورسول الإسلام ،  
ومهدوا إلى دس الأحاديث الموضوعة بين السنة الشريفة ، بغية إيقاظ الفتية ، وإشعال  
نار العداوة والبغضاء .

ولكن ظلت وحدة المسلمين في عهد رسول الله ﷺ متماسكة قوية . وحتى يوم السقيفة  
يوم وقف الانصار يقولون المهاجرين منا أمير ومنكم أمير . . . لولا أن تقدم عمر وبايع أبا بكر . .  
فمضى على الفتنة في مهدها . ومر عصر الخليفين الراشدين أبي بكر وعمر دونما خلاف  
يذكر . . أو فتنة تطل برأسها .

ولما ولي عثمان بن عفان الخلافة ، استمرأ الناس لينه ودعته . وتكونت جماعة سرية  
ألقاها عبد الله بن سبأ لليهودى لتدبير الثورة على عثمان ، حتى قتل رضى الله عنه وبمقتل عثمان  
بدأت وهوس الفتنة تطل برأسها وتجاهر بعدائها للإسلام .

ويقول بعض المؤرخين إن أول مرة يطلق فيها اسم المعتزلة إنما أطلق على قوم من  
الصحابه وأثناء الصحابة اعتزلوا الحرب بين علي ومعاوية فسموا « المعتزلة » ،

وفي معركة صفين ، وحينما حدث التحكيم ، ظهرت فرقة الخوارج ، وفي مقابلها ظهر  
الشيعة المناصرون لأهل بيت رسول الله ﷺ .

وبدأ ظهور الفرق الأخرى ، من بداية من عصر بنى أمية ، فالشيعة يكفرون أو يفسقون  
بنى أمية لاغتصابهم الخلافة من علي . وكذلك الخوارج يكفرون الشيعة وبنى أمية أيضا .  
وهنا تنشأ فرقة جديدة لمناصرة بنى أمية ، ألا وهم المرجئة ، وأتسمت هوة الخلاف بين الفرق  
الثلاث ، كل منها تكفر الأخرى أو تحكم عليها بالفسق .

ثم ظهر المعتزلة ، رفضوا ما قاله الخوارج والمرجئة . وفتح باب الجدل بين المسلمين ،  
وأخذت كل فرقة تنقسم على نفسها ، نتيجة لترجمة المعارف الأجنبية خاصة في أواخر  
العصر الأموي ثم العصر العباسي .

فمن اليهودية تسلك أفكار إلى هذه الفرق ، كالقول بتناسخ الأرواح ، ونفي صفات  
الله الوجودية ، والحلول ، والنشيه ، والقول بالتدبر ، إلى غير ذلك من الأفكار التي تسلك  
عن اليهودية إلى الإسلام ، فظهرت فرق المنجية ، والمجسمة ، والقدرية .



وكذلك المدارس المسيحية المنتشرة في البلاد التي افتتحها المسلمون ، وما كان من اختلاط بين المسلمين وأهل تلك البلاد ، والاطلاع على ثقافتهم ، سواء كانت مسيحية أو مجوسية ، أو فلسفية ، وعنها نقل كثير من أهل الفرق المنشقة المنقسمة على بعضها الأفكار التي بنوا عليها مذاهبهم .

وكان الأمويون أقل اتصالاً بالفرق من العباسيين ، ولكن بالرغم من هذا كان لهم دورهم المعروف إزاء الفرق المناوئة كالحوارج والشيعة . وشاب صلاتهم بالمعتزلة بعض الفتور . أما الدولة العباسية فقد قامت على تأكيد طابعها الديني ، لذلك كان خلفاؤها يقررون العلماء والمفهاء والمشتغلين بالعلوم ، وأطلقوا حرية الفكر ، وشجعوا الترجمة .

\* \* \*

بقي أن نتحدث عن حديث افتراق الأمة ، ولقد ورد الحديث بالصيغ الآتية :

- ١ - « افتُرقت المجوس على سبعين فرقة . وافتُرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة وافتُرقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة . وافتُرقت أمتي على ثلاث وسبعين فرقة » .
- ٢ - « افتُرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة ... الخ . وليس فيها ذكر المجوس .
- ٣ - « ليأتين على أمتي ما أتى على بني إسرائيل . تفرق بنو إسرائيل اثنتين وسبعين ملة وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين ملة تزيد عليهم ملة . كلهم في النار إلا ملة واحدة . قالوا : يا رسول الله من الملة الواحدة التي تنقلب ( يعني إلى الجنة ) قال : ما أنا عليه وأصحابي . أو ما عليه الجماعة » .

- ٤ - « ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة . الناجية منهم واحدة والباقيون هلكي قيل : من الناجية ؟ قال : أهل السنة والجماعة . قيل : ما أهل السنة والجماعة ؟ قال ما أنا عليه اليوم وأصحابي » .

٥ - « تفترق هذه الأمة على بضع وسبعين فرقة كلها في النار حاشا واحدة » .

- ٦ - « تفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة فهي في الجنة » .
- ولقد تكلم الكثير من العلماء عن هذه الأحاديث ، وضعف سند كثير منها . وما يهمنا هنا ، هو أن الأمة ستفترق كما تفرق غيرها من الأمم ، وإن كان العدد غير لازم . ولقد عني الكتاب الذي بين أيدينا - الفرق بين الفرق - بالحديث عن الفرق وعن ضلالات بعضها وبدعها .



ويرجع البعض هذه الفرق إلى خمس تفرعت منها كل الفرق وهي : الشيعة والخوارج والمعتزلة والمرجئة وأهل الحديث والرواية .

وردها أبو الحسن النوبختي في مقدمة كتابه « الشيعة » إلى أصول أربعة هي : الشيعة والمرجئة والمعتزلة والخوارج .

أما الشهرستاني في الملل والنحل فيرجعها إلى أربع فرق هي : القدرية والصفائية والشيعة والخوارج .

ويرجع البعض تفرق الأمة إلى هذا العدد من الفرق إلى أسباب سياسية وأنها كانت في الأصل اختلافات سياسية نشأت مع نشوب الحرب بين علي ومعاوية ، وبعضهم يرده إلى الاختلاط بين الأمم التي فتحها الإسلام والتعرف على ثقافتها ، ولجوء كثير من المجوس وغيرهم إلى الدس على الإسلام خفية إذ لم يقدرُوا على مواجهتهم له . وأنه لمن العجيب أن نرى الخليفة الثالث عثمان بن عفان رضى الله عنه يتحدث عن أثر النعمة الجديدة التي حظى بها المسلمون ، وخطر التطور الاجتماعي الذي نقلهم من حال إلى حال ، وكيف لمح وكأنه يقرأ في سفر مكتوب إلى أمارات التفرق إذ يقول :

« إنكم إنما بلغت ما بلغت بالافتداء والاتباع فلا تفتنكم الدنيا عن أمركم ، فإن أمر هذه الأمة صائر إلى الابتداع بعد اجتماع ثلاث فيكم : تكامل النعمة ، وبلوغ أولادكم من السبايا ، وقراءة الأعراب والأعاجم القرآن . فإن رسول الله ﷺ قال : الكفر في العجمة فإذا استمعهم أمر تكلفوا وابتدعوا » .

#### ترجمة المؤلف

هو الاستاذ عبد القاهر بن طاهر بن محمد بن عبد الله التميمي للفقير الأصولي للشافعي الأديب .

مولده : ولد ونشأ ببغداد ثم سافر مع أبيه إلى خراسان ومسكنًا بنيسابور وظل بها إلى أن مات .

علمه :

كان ماهراً في فنون عديدة أوصلها بعضهم إلى سبعة وعشرين قتيماً منها الفرائض والحدود والشعر .

مصنفاته :

كتاب « النكح » في الحساب وكتاب تفسير القرآن ، كتاب تأويل متشابه الأخبار .



وكتاب فضائح المعتزلة ، وكتاب الكلام في الوعيد الفاخر في الأوائل والأواخر ، وكتاب  
إبطال القول بالتولد . وكتاب فضائح الكرامية . وكتاب معيار النظر . وكتاب تفضيل  
الفقيه الصابر على الغنى الشاكر . وكتاب الإيمان وأصوله . وكتاب الملل والنحل . وكتاب  
للتحصيل في أصول الفقه . وكتاب الفرق بين الفرق . وكتاب بلوغ المدى في أصول الهدى  
وكتاب نبي خلق للقرآن . وكتاب الصفات .

### فضله ومكانته :

كان ذا مال وثروة ، وكان ينفق على أهل العلم والحديث ولم يكتسب بعهده مالا . وكان  
قد تفقه على أبي إسحاق الأسفراييني . ثم جلس بعده بمسكانه بمسجد عقيل للإمام . فأملئ  
سنتين عديدة واختلف إليه الأئمة فقرأوا عليه ومنهم ناصر المروزي وزياد الدين الإسلام القشيري .  
قاله الفخر الرازي في الرياض المونقة . كان يسير في الرد على المخالفين سير الآجال  
في الآمال وكان شديد التعصب في الرد على المخالفين .

### نماذج من شعره :

طلبت من الحبيب زكاة حسن	على صغر من العمر البهي
فقال وعمل على مثلي زكاة	على قول العراقي الزكي
فقلت الشافعي أنا إمام	وقد فرض الزكاة على الصبي

وقال أيضا :

شبابي وشيبي دليلي رحيم	فسمعا لذلك وذا من دليل
وقدمات من كان لي من عدل	وحسني دليلي رحيل البديل

وقال أيضا :

ياسائلي عن قصتي	دعني أميت في غصتي
المال في أبدى الوري	والياس منه فصتي

### وفاته :

خرج من نيسابور في أيام فتنة التركانية إلى أسفرايين فمات ودفن بها وكانت وفاته  
في سنة ٤٢٩ هـ ودفن إلى جوار شيخه أبي إسحاق .

(المحقق)



## بسم الله الرحمن الرحيم

### كتاب الفرق بين الفرق

#### رب يسر ولا تعسر

الحمد لله فاطر الخلق وموجد، ومظهر الحق ومنجده، الذي جعل الحق وزراً لمن اعتقده، وعمراً لمن اعتمده<sup>(١)</sup> وجعل الباطل مزلاً لمن ابتغاه، ومذلاً لمن اغتفاه والصلاة والسلام على الصفوة الصافية، والندوة الهادية محمد وآله خيار الورى. ومنار الهدى.

سألتكم أسعدكم الله بمطلوبكم شرح معنى الخبر المأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم، في افتراق الأمة ثلاثاً وسبعين فرقة منها واحدة ناجية. تصير إلى جنة عالية، وواقفها عادية<sup>(٢)</sup> تصير إلى الهاوية والنار الحامية، وطلبتكم الفرق بين الفرقة الناجية التي لا يزول بها القدم، ولا يزول عنها النعم، وبين فرق الضلال الذين يرون ظلام الظلم نوراً، واهتقاد الحق ثبوراً وسيصلون سعيماً، ولا يجدون من دون الله نصيراً.

فرايتكم أسعافكم بمطلوبكم من الواجب في إبانة الدين القويم، والصراط المستقيم، وتمييزها من الأهواء المنكوسة والآراء المعكوسة، ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من يحيى عن بينة، فأودعتكم مطلوبكم مضمون هذا الكتاب. وقسمت مضمونه خمسة أبواب هذه ترجمتها:

- ١ - باب في بيان: الحديث المأثور في افتراق الأمة ثلاثاً وسبعين فرقة.
  - ٢ - باب في بيان: فوق الأمة على الجنة ومن ليس منها على الجنة.
  - ٣ - باب في بيان: فضائح كل فرقة من فرق الأهواء الضالة.
  - ٤ - باب في بيان: الفرق التي انتسبت إلى الإسلام وليست منه.
  - ٥ - باب في بيان: الفرقة الناجية وتحقيق نجاتها وبيان محاسن دين الإسلام.
- فهذه جملة أبواب هذا الكتاب وسندكر في كل باب منها مقتضاه على شرطه إن شاء الله تعالى.

---

(١) العمر بوزن قفل. هو العيش أو الدين. ومعنى اعتمده: قصد.

(٢) من العدوان. والعدوان مجاوزة الحد.



## الباب الأول

في بيان الحديث المأثور في افتراق الأمة :

أخبرنا أبو سهل بشر بن أحمد بن بشار الإسفرائيني <sup>(١)</sup> . قال : أخبرنا عبد الله بن ناجية <sup>(٢)</sup> . قال : حدثنا وهب بن بقية <sup>(٣)</sup> ، عن خالد بن عبد الله <sup>(٤)</sup> ، عن محمد بن عمرو <sup>(٥)</sup> عن أبي سلمة <sup>(٦)</sup> ، عن أبي هريرة <sup>(٧)</sup> ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « افتقرت اليهود على إحدى وسبعين فرقة ، وافتقرت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة ، وافتقرت أمتي على ثلاث وسبعين فرقة . »

أخبرنا : أبو محمد عبد الله بن محمد بن علي بن زياد السمدي العدل الثقة <sup>(٨)</sup> . قال : أخبرنا : أحمد بن الحسن بن عبد الجبار <sup>(٩)</sup> . قال : حدثنا الهيثم بن خارجة <sup>(١٠)</sup> . قال :

---

(١) ابن الدهقان، رحل إلى بغداد والموصل توفي في شوال ٣٧٠ هـ وهو فوق التسعين .  
(٢) أحد الأثبات المصنفين ، بربري الأصل ، صنف مسنداً في ١٣٢ جزءاً وتوفي سنة ٣٠١ هـ .  
(٣) ويقال : وهبان بن بقية الواسطي الحافظ . روى عن هشيم وأقرانه توفي سنة ٢٣٩ هـ .  
(٤) الواسطي الطحان الحافظ . قال فيه إسحاق الأزرق : ما أدركت أفضل منه توفي سنة ١٧٩ هـ .

(٥) ابن علقمة بن وقاص الليثي المدني . كان حسن الحديث كثير العلم معهوداً أخرج له البخاري مقروناً بآخر . وتوفي سنة ١٤٥ هـ .

(٦) أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني أحد الأئمة الكبار . توفي سنة ٢٤٤ هـ .  
(٧) هو : عبد الرحمن - في أشهر الأقوال - بن صخر الدوسي . الصحابي الجليل توفي سنة ٥٧ هـ .

(٨) سمع من مسدد بن قطن وابن شيرويه . وحدث بمسند ابن راهويه . توفي سنة ٣٦٦ هـ . وقيل له السمدي - فقد كان أبوه يبيع السمذ وهو الخبز .

(٩) الصوفي البغدادي . كان ثقة صاحب حديث . روى عن علي بن الجعد وابن معين وجماعة وتوفي سنة ٣٠٦ هـ .

(١٠) الحافظ سمع مالكا والليث . وروى عنه البخاري والنسائي وتوفي سنة ٢٢٧ هـ ببغداد .



حدثنا إسماعيل بن عياش<sup>(١)</sup> عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم<sup>(٢)</sup> ، عن عبد الله بن يزيد<sup>(٣)</sup> عن عبد الله بن عمرو<sup>(٤)</sup> قال . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . « ليأتين على أمتي ما أتى على بني إسرائيل . تفرق بنو إسرائيل على اثنتين وسبعين ملة ، وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين ملة تزيد عليهم ملة ، كلهم في النار إلا ملة واحدة . قالوا يا رسول الله : وما الملة التي تنقلب . قال . ما أنا عليه وأصحابي . »

أخبرنا القاضي أبو محمد عبد الله بن عمر المالكي . قال : حدثنا : أبي ، عن أبيه . قال : حدثنا الوليد بن مسلم<sup>(٥)</sup> . قال : حدثنا الأوزاعي<sup>(٦)</sup> . قال : حدثنا قتادة<sup>(٧)</sup> . عن أنس<sup>(٨)</sup> عن النبي عليه السلام . قال . « إن بني إسرائيل افترقت على إحدى وسبعين فرقة ، وإن أمتي ستفترق على اثنتين وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة وهي الجماعة . »

قال عبد القاهر : للحديث الوارد على افتراق الأمة أسانيد كثيرة<sup>(٩)</sup> ، وقد رواه عن

- (١) محدث الشام ، ومفتي أهل حمص . قال ابن معين : هو ثقة في الشاميين . توفي سنة ١٨١ هـ .
- (٢) شيخ أفريقيا وقاضيا . وأول من ولد بها من المسلمين . وهو ليس بقوي في الحديث وقد على المصنوع فوعظه بكلام خشن فاحتمله . وتوفي سنة ١٥٦ هـ . وقيل سنة ١٧٤ هـ .
- (٣) أبو عبد الرحمن عبد الله بن يزيد الحبلي . توفي سنة ١٠٠ هـ بأفريقيا .
- (٤) ابن العاص السهمي . الصحابي الجليل ، كان كثير العلم كبير القدر . توفي سنة ٦٥ هـ على الصحيح .

- (٥) هو محدث الشام . روى عن ابن أبي مريم والأوزاعي وابن جريج . وروى عنه الليث . وقد كان يغرب بأحاديث . وقال عنه أبو مسهر : كان مدلسا . توفي سنة ١٩٤ هـ وقيل سنة ١٩٦ هـ .

- (٦) إمام الشاميين . كان رأسا في العلم والعمل . لم يكن بالشام أعلم منه . كان يحيي الليل صلاة وقرأنا وبكاء . مات في الحمام : أغلقت عليه امرأته باب الحمام ونسيته فمات سنة ١٥٧ هـ .
- (٧) عالم أهل البصرة . قال أحمد : قل أن نجد من يتقدم قتادة . مات سنة ١١٧ هـ .
- (٨) قدم على النبي صلى الله عليه وسلم ومعه عشر سنين . وصار خادما لرسول الله مات في البصرة سنة ٩٣ هـ على الصحيح .

- (٩) ويتضح في هذه الروايات الاختلاف الشديد بينها . وكذلك ورود عبارات لم تعرف في عصر الرسول صلى الله عليه وسلم إنما عرفت بعد الاختلاف والتنازع . وقيل إن عبارة كلها في النار إلا واحدة ، من وضع الملاحدة أو الزنادقة . وكذلك كل رواية تجد فيها ضعيفا وكل حديث هذا شأنه لا يجوز الاستدلال به .



عليه صلى الله عليه وسلم جماعة من الصحابة : كأنس بن مالك ، وأبي هريرة ، وأبي الدرداء <sup>(١)</sup> ، وجابر <sup>(٢)</sup> ، وأبي سعيد الخدري <sup>(٣)</sup> ، وأبي بن كعب <sup>(٤)</sup> ، وعبد الله بن عمرو بن العاص ، وأبي أمامة <sup>(٥)</sup> . ورواه الشيخ <sup>(٦)</sup> . وغيرهم .

وقد روى عن الخلفاء الراشدين أنهم ذكروا افتراق الأمة بعدم فرقا ، وذكروا أن الفرقة الناجية منها فرقة واحدة وسائرهما على الضلال في الدنيا واللبوار في الآخرة .

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم : ذم القدرية وأنهم يحرس هذه الأمة ، وروى عنه : ذم المرجئة مع القدرية ، وروى عنه أيضاً : ذم المارقين وهم الخوارج ، وروى عن أعلام الصحابة ذم القدرية ، والمرجئة ، والخوارج المارقة وقد ذكرهم على رضى الله عنه في خطبته المعروفة بالزهراء وروى فيها من أهل النروان . وقد علم كل ذى عقل من أصحاب المقالات المنسوبة إلى الإسلام أن النبي عليه السلام لم يرد بالفرق المذمومة التي هي من أهل النار فرق الفقهاء الذين اختلفوا في فروع الفقه مع اتفاقهم على أصول الدين لأن المسلمين فيما اختلفوا فيه من فروع الحلال والحرام على قولين :

أحدهما : قول من يرى تصويب المجتهدين كلهم في فروع الفقه . وقرئ الفقه كلها عندهم مصيبون .

والثاني : قول من يرى في كل فرع تصويب واحد من المختلفين فيه ، وتخطئة الباقين من غير تضليل منه للمخطئ فيه ، وإنما فصل النبي عليه السلام بذكر الفرق المذمومة فرق أصحاب الأهواء الضالة الذين خالفوا الفرقة الناجية في أبواب العدل والتوحيد ، أو في الوعد والوعيد ، أو في بابي القدر والاستطاعة ، أو في تقدير الخير والشر ، أو في باب الهداية والضلالة ، أو في باب الإرادة والمشية . أو في باب الرؤية والإدراك ، أو في باب صفات الله

(١) عويم بن زيد الانصاري الخزرجي . أسلم بعد غزوة بدر توفي سنة ٦٢ هـ في

دمشق .

(٢) جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام السلمي الانصاري . آخر أهل العقبة وفاة .

وتوفي سنة ٧٨ هـ بالمدينة .

(٣) سعد بن مالك الانصاري . أحد فقهاء الصحابة وأعيانهم . توفي سنة ٧٤ هـ .

(٤) أبو المنذر أبي جح كعب الانصاري سيد القراء . توفي سنة ٢٢ وقيل سنة ١٩ هـ .

(٥) هو : صدى . على صورة المعصر - بن هجلان الباهلي . تزيل حصن توفي سنة ٨٦ هـ .

(٦) رائلة بن الاسقع الميمني أحد أصحاب الصفة . وكان فارساً شجاعاً . توفي سنة ٨٥ هـ وقيل سنة ٨٦ هـ .



هو وجل وأسمائه وأوصافه ، أو في باب من أبواب التعديل والتجوير ، أو في باب من أبواب النبوة وشروطها ونحوها من الأبواب التي انفق عليها أهل السنة والجماعة من فريقى الرأي والحديث على أصل واحد خالفهم فيها أهل الأهواء الضالة من القدرية ، والخوارج ، والروافض والنجارية ، والجهمية ، والمجسمة ، والمشبهة ومن جرى مجراهم من فرق الضلالة فإن المختلفين في العدل والتوحيد والقدر والاستطاعة وفي الرؤية والصفات أو التعديل والتجوير . وفي شروط النبوة والإمامة يكفر بعضهم ببعض ، فصح تأويل الحديث المروى في افتراق الأئمة ثلاثا وسبعين فرقة إلى هذا النوع من الاختلاف دون الأنواع التي اختلفت فيها أئمة الفقه من فروع الأحكام في أبواب الحلال والحرام . وليس فيما بينهم تكفير ولا تضليل فيما اختلفوا فيه من أحكام المروع وسند ذكر الفرق التي رجع إليهم تأويل الخبر المروى في افتراق الأئمة في الباب الذي يلي ما نحن فيه إن شاء الله عز وجل .

## الباب الثاني

من أبواب هذا الكتاب : في كيفية افتراق الأئمة ثلاثا وسبعين فرقة ، وفي ضمنه بيان الفرق الذين يجمعهم اسم ملة الإسلام في الجملة . يقع في هذا الباب فصلان : أحدهما : في بيان المعنى الجامع للفرق المختلفة في اسم ملة الإسلام في الجملة . والفصل الثاني : في بيان كيفية اختلاف الأئمة وتحصيل عدد فرقها الثلاث والسبعين . وسند ذكر في كل واحد من هذين النصلين مقتضاه إن شاء الله عز وجل .

## الفصل الأول

في بيان المعنى الجامع للفرق المختلفة في اسم ملة الإسلام على الجملة قبل التفصيل . اختلف المنتسبون إلى الإسلام في الدين يدخلون بالاسم العام في ملة الإسلام فزعم أبو القاسم السكعي في مقالاته : أن قول القائل أمة الإسلام تقع على كل مقر بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، وأن كل ما جاء به حق ، كأننا قوله بعد ذلك ما كان . وزعم قوم : أن أمة الإسلام كل من يرى وجوب الصلاة إلى جهة الكعبة ، وزعمت الكرامية مجسمة خراسان . أن أمة الإسلام جامعة لكل من أقر بشهادتي الإسلام لفظا . وقالوا : كل من قال لا إله إلا الله محمد رسول فهو مؤمن حقا وهو من أهل ملة الإسلام سواء كان مخلصا فيه أو منافقا مضمرا للكفر فيه والزندقة ، ولهذا زعموا أن المنافقين في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا مؤمنين حقا ، وكان إيمانهم كإيمان جبريل ، وميكائيل ، والأنبياء ، والملائكة مع



تأخذهم النفاق وإظهار الشهادتين . وهذا القول مع قول الكعبي<sup>(١)</sup> في تفسير أمة الإسلام ينال من بقول العيسوية<sup>(٢)</sup> من يهود أصبهان فأهم يقرون بنبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم . وبأن كل ما جاء به حق ، ولكنهم زعموا أنه بعث إلى العرب لا إلى بني إسرائيل ، وقالوا أيضاً : محمد رسول الله . وما هم معدودون في فرق الإسلام . وقوم من موشكانية اليهود حكموا عن زعيمهم المعروف بموشكان<sup>(٣)</sup> أنه قال : إن محمداً رسول الله إلى العرب وإلى سائر الناس ما خلا اليهود . وإنه قال : إن القرآن حق وكل ما جاء بسنه من الأذان والإقامة ، والصلوات الخمس ، وصيام شهر رمضان ، وحج الكعبة كل ذلك حق غير أنه مشروع للمسلمين دون اليهود ، وربما فعل ذلك بعض الموشكانية وقد أقروا بشهادتي أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وأقروا بأن دينه حق . وما هم مع ذلك من أمة الإسلام لقولهم بأن شريعة الإسلام لا تلزمهم .

وأما قول من قال إن اسم ملة الإسلام أمر واقع على كل من يرى وجوب الصلاة إلى الكعبة المنصوبة بمكة فقد رضى بعض فقهاء الحجاز هذا القول وأنكره أصحاب الرأي لما روى عن أبي حنيفة<sup>(٤)</sup> أنه صحح إيمان من أقر بوجوب الصلاة إلى الكعبة وشك في موضعها . وأصحاب الحديث لا يصححون إيمان من شك في موضع الكعبة ، كما لا يصححون إيمان من شك في وجوب الصلاة إلى الكعبة . والصحيح عندنا أن أمة الإسلام تجمع المقربين بحدوث العالم ، وتوحيد صانعه ، وقدمه ، وصفاته ، وهداه ، وحكمته ، ونفي التشبيه عنه ، ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، ورسائله إلى الكافة ، وبتأييد شريعته ، وبأن كل ما جاء به حق . وبأن القرآن منبع أحكام الشريعة ، وأن الكعبة هي القبلة التي يجب للصلاة إليها فكل من أقر بذلك كله ولم يشبهه بدعة تؤدي إلى الكفر فهو السني الموحد . وإن ضم إلى الأقوال بما ذكرناه بدعة شنعاء ، نظر فإن كان على بدعة

(١) أبو القاسم عبد الله بن أحمد بن محمود البجلي الكعبي . من شيوخ المعتزلة . رئيس الكعبة ، وتوفي سنة ٣١٩ هـ .

(٢) طائفة تنسب إلى أبي عيسى الأصبهاني اليهودي . كان معاصراً للنصور .

(٣) الموشكانية فريق من ابوذمانية اليهود .

(٤) الإمام النعمان بن ثابت بن النعمان بن قيس بن المرزبان بن زوطى بن ماض . أحد

الائمة الأربعة . توفي رضي الله عنه سنة ١٥٠ هـ .



الباطنية ، أو الليانية ، أو المخيرية ، أو الخطائية الذين يعتقدون إلهية الأئمة أو إلهية بعض الأئمة ، أو كان على مذاهب الحلول ، أو على بعض مذاهب أهل التناسخ ، أو على مذهب الميمونية من الخوارج الذين أباحوا نكاح بنات البنات وبنات البنين ، أو على مذهب الزيدية من الإباضية في قولها : بأن شريعة الإسلام تنسخ في آخر الزمان ، أو أباح ما نص القرآن على تحريمه ، أو حرم ما أباحه القرآن نصاً لا يحتمل للتأويل فليس هو من أمة الإسلام ولا كرامة له .

وإن كانت بدعته من جنس بدع المعتزلة ، أو الخوارج ، أو الرافضة الإمامية ، أو الزيدية ، أو من بدع التجارية ، أو الجهمية ، أو الضرارية ، أو المجسمة فهو من الأئمة في بعض الأحكام وهو جواز دفنه في مقابر المسلمين ، وفي أن لا يمنع حظه من الفناء والغنيمة إن غزا مع المسلمين ، وفي أن لا يمنع من الصلاة في المساجد . وليس من الأئمة في أحكام سواها وذلك أن لا تجوز الصلاة عليه ولا خلفه ، ولا تحل ذبيحته ولا نكاحه لامرأة سنية ، ولا يحل للسنى أن يتزوج المرأة منهم إذا كانت على اعتقادهم . وقد قال علي بن أبي طالب (١) : رضى الله عنه للخوارج : علينا ثلاث : لا نهدوكم بقتال ، ولا نمنعكم مساجد الله أن تذكروا فيها اسم الله . ولا نمنعكم من الفناء ما دامت أيديكم مع أيدينا والله أعلم .

## الفصل الثاني

من هذا الباب في بيان كيفية اختلاف الأئمة وتحصيل عدد فرقها الثلاث والسبعين . كان المسلمون عند وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم على منهاج واحد في أصول الدين وفروعه غير من أظهر وقافاً وأضمر تفاقماً . وأول خلاف وقع منهم اختلافهم في موت النبي عليه السلام . فزعم قوم منهم أنه لم يموت وإنما أراد الله تعالى رفعه إليه كما رفع عيسى ابن مريم إليه وزال هذا الخلاف وأقر الجميع بموته حين تلا عليهم أبو بكر الصديق (٢) قول الله لرسوله عليه السلام : ( إنك ميت وإنهم ميتون ) (٣) . وقال لهم : من كان

(١) الإمام علي بن أبي طالب . غنى عن التعريف . كان جيم العلم . شديد البأس . رابع الخلفاء الراشدين . ولد سنة ٢٣ قبل الهجرة . ومات مقتولاً بالكوفة سنة ٤٠ هـ .

(٢) هو : عبد الله بن أبي قحافة . أول الصحابة . وأول الخلفاء الراشدين . ولد رضى الله عنه سنة ١٠ قبل الهجرة . وتوفي بالمدينة سنة ٦٣ هـ .

(٣) الآية ٣٠ من سورة النساء .



يعبد محمداً فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد رب محمداً فإنه من لا يموت<sup>(١)</sup>، ثم اختلفوا بعد ذلك في موضع دفن النبي عليه السلام فأراد أهل مكة رده إلى مكة لأنها موطنه ومبعثه وقبلته، وموضع نسله، وبها قبر جده إسماعيل عليه السلام، وأراد أهل المدينة دفنه بها لأنها دار هجرته، ودار أنصاره، وقال آخرون بنقله إلى أرض القدس ودفنه ببيت المقدس عند قبر جده إبراهيم الخليل عليه السلام. وزال هذا الخلاف بأن روى لهم أبو بكر الصديق عن النبي صلى الله عليه وسلم: «إن الأنبياء يدفنون حيث يقبضون»<sup>(٢)</sup>، فدفنوه في حجرته بالمدينة، ثم اختلفوا بعد ذلك في الإمامة وأذعن الأنصار إلى البيعة لسعد بن عباد الخزرجي<sup>(٣)</sup>، وقالت قريش: أن الإمامة لا تكون إلا في قريش، ثم أذعن الأنصار لقريش لما روى لهم قول النبي عليه السلام: «الأئمة من قريش»<sup>(٤)</sup>. وهذا الخلاف باق إلى اليوم لأن ضارراً أو الخوارج قالوا بجواز الإمامة في غير قريش، ثم اختلفوا بعد ذلك في شأن فدك<sup>(٥)</sup>، وفي توريث التركات عن الأنبياء عليهم السلام، ثم نفذ في ذلك قضاء أبي بكر بروايته عن النبي عليه السلام: «إن الأنبياء لا يورثون»<sup>(٦)</sup>، ثم اختلفوا بعد ذلك في مانع وجوب الزكاة ثم اتفقوا على رأي أبي بكر في وجوب قتالهم، ثم اشتغلوا بعد ذلك بقتال طليحة<sup>(٧)</sup> حين تبدأ وارتد حتى انهزم إلى الشام. ثم رجع في

(١) أخرج البخاري هذا الحديث في تاريخه.

(٢) وقد وردت أحاديث كثيرة بهذا المعنى في موطأ الإمام مالك، وفي طبقات

ابن سعد، وغيرها من الكتب.

(٣) هو زعيم الخزرج كان مشهوراً له بالكرم، مات في حوران سنة ١٥ هـ.

(٤) هذا الحديث ورد بسند جيد عند الطبراني وغيره، ولكن لم يثبت احتجاج

أبي بكر به في يوم السقيفة، والبيعة.

(٥) فدك - قرية بخير وقيل بناحية الحجاز فيها عين ونخل. وقد أفاها الله على رسوله،

وكانت في يده في حياته. وبعد وفاته قال علي: إن النبي كان قد جعلها في حياته لفاطمة

وولدها. وأبى العباس ذلك، وقضى أبو بكر بعدم توريثها وبعد وفاة أبي بكر سلمها

عمر للعباس وعلى ولاية وليس ملكاً. والنزاع في هذه المسألة شديد بين أهل السنة والشيعة.

(٦) في هذا المعنى أحاديث كثيرة منها: نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة.

(٧) طليحة بن خويلد الأحمسي. كان صحابياً ثم ارتد وتبأ في عهد عمر رجع إلى الإسلام

فقبله عمر وحسن إسلامه وكان بعد بالف فارس واستشهد في معركة نهاوند سنة ٢١ هـ.



أيام هجر<sup>(١)</sup> إلى الإسلام وشهد مع سعد بن أبي وقاص<sup>(٢)</sup> حرب القادسية ، وشهد بعد ذلك حرب نهاوند وقتل بها شهيداً .

ثم اشتغلوا بعد ذلك بقتال مسيلمة<sup>(٣)</sup> الكذاب إلى أن كفى الله تعالى أمره وأمر سجاح المتنبية<sup>(٤)</sup> . وأمر الأسود بن زيد العنسي<sup>(٥)</sup> . ثم اشتغلوا بعد ذلك بقتال سائر المرتدين إلى أن كفى الله تعالى أمرهم ، ثم اشتغلوا بعد ذلك بقتال الروم والعجم وفتح الله لهم الفتوح وهم في أثناء ذلك كله على كلمة واحدة في أبواب العدل والتوحيد ، والوعد والوعيد ، وفي سائر أصول الدين . وإنما كانوا يختلفون في فروع الفقه كإيراث الجد مع الإخوة ، والاختوات مع الأب والام أو مع الأب ، وكسائل العول والكلالة<sup>(٦)</sup> ، والرد وتعصيب الاختوات من الأب ، والام ، أو من الأب مع البنت أو بنت الابن ، وكاختلافهم في جر الولاء ، وفي مسألة الحرام ونحوها بما لم يورث اختلافهم فيه تضليلاً ولا تفسيقاً . وكانوا على هذه الجملة في أيام أبي بكر ، وهجر وست سنين من خلافة عثمان<sup>(٧)</sup> ثم اختلفوا بعد ذلك في أمر عثمان لأشياء اقموها منه حتى أقدم لأجلها ظالموه على قتله ، ثم اختلفوا بعد قتله في قائله وعادليه اختلافاً باقياً إلى يومنا هذا .

(١) عمر بن الخطاب رضي الله عنه ثاني الخلفاء الراشدين . الإمام العادل المشهور . ولد سنة ٤ قبل الهجرة . ومات مقتولاً بيد أبي اؤاوة فيروز المجوسي سنة ٢٣ هـ .  
(٢) أول من رمى بسهم في سبيل الله . فاتح العراق . توفي في قصره بالعقيق سنة ٥٥ هـ . وحمل على الاعتاق إلى المدينة .

(٣) أبو ثمامة بن بكر بن حبيب صحابي ، كذاب النمامة ، ادعى النبوة وحاربه المسلمون ومات مقتولاً .

(٤) أم صادر سجاح بنت الحارث بن سويد . ادعت النبوة وتزوجت بمسيلمة الكذاب . وقيل أنها أسلمت بعد هلاك مسيلمة وماتت بالبصرة .

(٥) جهلة بن كعب . ادعى النبوة في حياة رسول الله ولقبه الرسول . كذاب صناع ، وقتل في سنة ١٢ هـ قتله صحابي هو فيروز الثيلمي .

(٦) الميراث والمول والكلالة والتعصيب كلها مسائل فقهية معروفة في أبواب إيراث في كتب الفقه .

(٧) عثمان بن عفان . لقب بذي النورين ليتزوجه بنتين لرسول الله هما رقية ثم أم كلثوم . ثالث الخلفاء الراشدين . ولد سنة ٤٧ قبل الهجرة ومات مقتولاً سنة ٣٥ هـ وبقتله بدأت الامتعة .



ثم اختلفوا بعد ذلك في شأن علي وأصحاب الجمل ، وفي شأن معاوية <sup>(١)</sup> وأهل صفين <sup>(٢)</sup> ، وفي حكم الحكمين أبي موسى الأشعري <sup>(٣)</sup> ، وجمرو بني العاص <sup>(٤)</sup> ، اختلفوا باقياً إلى اليوم . ثم حدث في زمان المتأخرين من الصحابة خلاف القدرية في القدر والاستطاعة من معبد الجهني <sup>(٥)</sup> وغيلان الدمشقي <sup>(٦)</sup> ، والجمع بن درهم <sup>(٧)</sup> وتبرأ منهم المتأخرون من الصحابة كعبد الله بن عمر <sup>(٨)</sup> ، وجابر بن عبد الله ، وأبي هريرة ، وابن عباس <sup>(٩)</sup> ، وأنس بن مالك ، وعبد الله بن أبي أوفى <sup>(١٠)</sup> ، وعقبة بن عامر الجهني <sup>(١١)</sup> وأقرانهم . وأوصوا أخلافهم بأن لا يسلبوا على القدرية ولا يصلوا على جنازتهم ، ولا يعودوا مرضاهم ، ثم اختلفت الحوارج بعد ذلك فيما بينها فصارت مقدار عشرين فرقة كل واحدة تكفر سائرهما . ثم حدث في أيام الحسن

- (١) معاوية بن أبي سفيان أسلم عام الفتح مع أبيه وكتب لرسول الله ومات بدمشق سنة ٦٠ هـ .  
(٢) صفين - بوذن سكين - موضع قرب الرقة شمالي سوريا على شاطئ الفرات .  
(٣) عبد الله بن قيس الأشعري . صحابي جليل استعمله الرسول في عدن ، وعمر على الكوفة والبصرة . توفي سنة ٤٤ هـ .

- (٤) أسلم في هدنة الحديبية ، وهاجر ، كان من دهاة العرب . ومات بمصر سنة ٤٣ هـ .  
(٥) معبد بن خالد الجهني البصري . أول من تكلم في القدر . قال الدارقطني : حديثه صالح ومذهبه ردي . واختلف في موته فقيل صلبه عبد الملك بن مروان . وقيل خرج مع الأشعري ، فمذهبه الحجاج أشد أنواع المذاب ثم أقتله في سنة ٨٠ هـ .

- (٦) غيلان بن مسلم : أخذ القول في القدر عن معبد بن خالد وجاء به عمر بن عبد العزيز واستتابه . ثم قتله هشام بن عبد الملك .

- (٧) كان يؤدب مروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية وكان مروان ينسب إليه فيقال : « مروان الجعدي » وهو أول من تكلم في خلق القرآن . وقد ذمّه خالد بن عبد الله القسري .  
(٨) عبد الله بن عمر . ولد قبل مبعث النبي بسنة ، حضر الجندق . وهو من صالحى الصحابة وقرائهم وزهادهم . اعتزل الفتنة وقعد في بيته لا يخرج إلا حاجاً أو معتمراً أو غازياً إلى أن أدركته المنيّة بمكة وقد كف بصره . وكانت وفاته سنة ٧٣ هـ .

- (٩) عبد الله بن عباس . الفقيه المفسر ، حبر الأمة . ولد قبل الهجرة بأربع سنين . ومات بالطائف وقد كف بصره سنة ٦٨ وقيل سنة ٧٠ وصلي عليه محمد بن الحنفية .

- (١٠) عبد الله بن أبي أوفى الأسدي . صحابي ابن صحابي . آخر الصحابة موتاً بالكوفة . مات سنة ٨٧ هـ .

- (١١) صحابي جليل ، روى عن معاوية ثم عزله وولاه غزو والبحر . كان مقرئاً فصيحات سنة ٨٨ هـ .

- ( ٤ - الفرق بين الفرق )



البصري<sup>(١)</sup> خلاف وأصل بن عطاء الغزال في القدر وفي المنزلة بين المنزلتين وانضم إليه عمرو بن عبيد بن باب في بدعته فطردهما الحسن عن مجلسه فاعتزلا إلى سارية من سوارى مسجد البصرة فقبل لهما ولا تبعهما معتزلة لاعتزالهم قول الأمة في دعواهما أن الفاسق من أمة الإسلام لا مؤمن ولا كافر .

وأما الروافض فإن السبئية منهم أظهروا بدعتهم في زمان علي رضي الله عنه . فقال بعضهم لعلي : أنت الإله فأحرق على قوما منهم ونبي ابن سبأ<sup>(٢)</sup> إلى سباط المدائن ، وهذه الفرقة ليست من فرق أمة الإسلام لتسميتهم علماً لها ثم اختلفت الرافضة بعد زمان علي رضي الله عنه أربعة أصناف : زيدية<sup>(٣)</sup> ، وإمامية ، وكيسانية ، وغلاة . واختلفت الزيدية فرقا ، والإمامية فرقا ، والغلاة فرقا . كل فرقة منها تكفر سائرهما . وجميع فرق الغلاة منهم خارجون عن فرق الإسلام فأما فرق الزيدية ، وفرق الإمامية فمحدودون في فرق الأمة واختلفت التجارية بناحية الرى بعد الزعفراني فرقا يكفر بعضها بعضاً ، وظهر خلاف البكرية من بكر ابن أخت عبد الواحد بن زياد ، وخلاف الضرارية من ضرار بن عمرو وخلاف الجهمية من جهم بن صفوان ، وكان ظهور جهم ، وبكر ، وضرار في أيام ظهور وأصل بن عطاء في ضلالاته ، وظهرت دعوة الباطنية في أيام المأمون<sup>(٤)</sup> من حمدان قرمط ، ومن عبد الله بن ميمون القداح وليست الباطنية من فرق ملة الإسلام . بل هي من فرق المجوس .

(١) أبو سعيد الحسن بن يسار البصري مولى زيد بن ثابت الأنصاري ، وأمه مولاة أم سلمة . إمام أهل البصرة وحبر أهل زمانه . توفي سنة ١١٠ هـ .

(٢) كان يهودياً ، فأظهر الإسلام وطاف ببلاد المسلمين ليلفتهم عن طاعة الأئمة ويدخل الشر بينهم ، ودخل دمشق لذلك . ومنه تشعبت أصناف الغلاة من الرافضة وعنه أخذوا القول بأن الجزء الإلهي يحل في الأئمة . وكانت هذه دعوة الخلقاء الفاطميين بمصر . وكان يثير الفتن بين صحابة رسول الله . وكان رأس الفتنة في مقتل أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه .

(٣) جعل المؤلف الزيدية من الرافضة . وهو ليس بصحيح فالزيدية هم أتباع زيد بن علي الذين بقوا معه . أما الرافضة فهم الذين تركوه بعد أن طلبوا إليه أن يتبرأ من الشيخين فقال : لقد كانا وزري جدي فلا أتبرأ منهما . فرفضوه وانفردوا عنه .

(٤) عبد الله المأمون بن الرشيد . بويع بالخلافة سنة ١٩٨ هـ . وفي عهده ازدهرت الثقافة ونشطت حركة الترجمة وانتشرت الفتوحات . ومات بطرسوس سنة ٢١٨ هـ .



على ما نبينه بعد هذا . وظهروا في أيام محمد بن طاهر بن عبد الله بن طاهر<sup>(١)</sup> بخراسان خلاف الكرامية المجسمة .

فأما الزيدية من الرافضة فمعظمها ثلاث فرق وهي : الجارودية ، والسليمانية ، وقد يقال الجريرية أيضاً ، والبترية . وهذه الفرق الثلاث يجمعها القول بإمامة زيد بن علي بن الحسين ابن علي بن أبي طالب في أيام خروجه ، وكان ذلك في زمن هشام بن عبد الملك<sup>(٢)</sup> . والكيسانية منهم فرق كثيرة يرجع محصلها إلى فرقتين : إحداهما : تزعم أن محمد ابن الحنفية حي لم يموت وهم على انتظاره ، ويؤمنون أنه المهدي المنتظر .

والفرقة الثانية منهم : يقولون بإمامته في وقته وموته وينقلون الإمامة بعد موته إلى غيره ويختلفون بعد ذلك في المنقول إليه .

وأما الإمامية المغارقة للزيدية . والكيسانية . والغلاة فإنها خمس عشرة فرقة وهي : المحمدية ، والباقرية ، والناوسية ، والشمطية ، والعمارية ، والإسماعيلية ، والمباركية والموسوية والقطعية ، والاثني عشرية والحشامية من أتباع هشام بن الحكم ، أو من أتباع هشام بن سالم الجواليقي ، والزارية ، من أتباع زرارة بن أعين ، واليونسية من أتباع يونس القنسي والشيطانية من أتباع شيطان الطاق ، والكاملية من أتباع أبي كامل وهو أخشهم قولاً في علي وفي سائر الصحابة رضي الله عنهم . وهذه عشرون فرقة من فرق الروافض منها : ثلاث زيدية ، وفرقتان من الكيسانية ، وخمس عشرة فرقة من الإمامية ، فأما غلاتهم الذين قالوا بإلهية الأئمة ، وأباحوا محرمات الشريعة ، وأبطلوا وجوب فرائض الشريعة ، كالبيانية والمغيرية ، والجناحية ، والمنصورية ، والخطابية ، والحلولية ومن جرى مجراهم فما هم من فرق الإسلام وإن كانوا منتسبين إليه . وسنذكرها في باب مفرد بعد هذا الباب .

وأما الخوارج فإنها لما اختلفت صارت عشرين فرقة وهذه أسماؤها :

المحكمة الأولى ، والأزارقة ، ثم النجدات ، ثم الصفرية ، ثم العجاردة ، وقد افرقت العجاردة فيما بينها فرقا كثيرة منها : الخازمية ، والشعبية ، والمعلومية ، والمجهولية ، والمعبدية ، والرشيديّة ، والمكرمية ، والحزبية ، والإبراهيمية ، والواقفة ، وافرقت الإباضية

(١) نائب بغداد . كان جواداً عالماً جيداً للشعر . مرض بالخوانيق ومات به سنة ٢٥٣ هـ .  
(٢) الخليفة الأموي . بقي في الخلافة حوالي عشرين سنة . كان ذا رأي وعلم . كانت داره عند الخواصين في دمشق وعلى أرضها بنيت مدرسة للسلطان نور الدين . ومات سنة ١٢٥ هـ .



منها فرقا : حنصية ، وحارثية ، ويزيدية ، وأصحاب طاعة لا يراد الله بها .

واليزيدية منهم : أتباع يزيد بن أبي أنيسة ليست من فرق الإسلام لقولها بأن شريعة الإسلام تنسخ في آخر الزمان بنبي يبعث من العجم .

وكذلك في جملة المعجزة فرقة يقال لها الميمونية ليست من فرق الإسلام لأنها أباحت مباح بنات البنات ، وبنات البنين كما أباحت المجوس . وسندكر اليزيدية والميمونية في جملة الذين انتسبوا إلى الإسلام وما هم منهم ولا من فرقهم

وأما القدرية المعتزلة عن الحق فقد اترقت عشرين فرقة كل فرقة منها تكفر سائرهما وهذه أسماء فرقها : الواصلية ، والعمروية ، والهلالية . والنظامية ، والمرادية ، والمعمرية ، والنمامية ، والجاحظية ، والخابطية ، والحمارية ، والخابطية . والشحامية ، وأصحاب صالح قبة ، والمريسية ، والكومية ، والجبائية ، والبهشية المنسوبة إلى أبي هاشم بن الجبائي فهي ثنتان وعشرون فرقة ثنتان منها ليست من فرق الإسلام وهما : الخابطية ، والحمارية وعند كرهما في الفرق التي انتسبت إلى الإسلام وليست منها .

وأما المرجئة فتلاثة أصناف : صنف منهم قالوا بالإرجاء في الإيمان . وبالقدر على مذاهب القدرية فهم معدودون في القدرية والمرجئة . كأبي شمر المرجي<sup>(١)</sup> ، ومحمد بن شبيب البصري<sup>(٢)</sup> ، والخالدي ، وصنف منهم قالوا بالإرجاء في الإيمان ، ومالوا إلى قول جهم في الأعمال والاكساب فهم من جملة الجهمية والمرجئة . وصنف منهم خالصة في الإرجاء من غير قدر وهم خمس فرق : يونسية ، وغسانية ، وثوبانية ، وتومنية ومريسية . وأما التجارية فإنها اليوم بالرى أكثر من عشر فرق ومرجما في الأصل إلى ثلاث فرق : برغوثية وزعفرائية ، ومستدركة . وأما البكرية : والضرارية فكل واحدة منهما فرقة واحدة ليس لها تبع كثير . والجهمية أيضاً فرقة واحدة ، والكرامية بخراسان ثلاث فرق : حقائقية

---

(١) رأس الشمرية من المعتزلة . كان من أصحاب النظام المعتزلي . فهو من رجال منتصف القرن الثالث . وهو ممن جمع بين البدعتين . الأولى : الإرجاء ، والثانية : نفى القدر وهو متبوء عند الفريقين .

(٢) هو أيضاً ممن جمعوا بين بدعتي الإرجاء ونفى القدر ، ولذا هو متبوء عند المرجئة والقدرية . وكان أيضاً من أصحاب النظام ومن رجال منتصف القرن الثالث .



وطرائقية . وإسماعيلية ، لكن هذه الفرق الثلاث منها لا يكفر بعضها بعضاً فعددها كلها فرقة واحدة . فهذه الجملة التي ذكرناها تشمل على ثنتين وسبعين فرقة منها عشرون روافض ، وعشرون خوارجاً ، وعشرون قدرية ، وعشرون مرجئة ، وثلاث نجارية وبكرية ، وضرارية ، وجهمية ، وكرامية ، فهذه ثنتان وسبعون فرقة<sup>(١)</sup> .

فأما الفرقة الثالثة والسبعون فهي أهل السنة والجماعة من فريق الرأي والحديث دون من يشترى لهو الحديث ، وفقهاء هذين الفريقين وقراؤهم ، ومحدثوهم ، ومتكلمو أهل الحديث منهم كلهم مأنفون على مقالة واحدة في توحيد الصانع ، صفاته ، وعدله ، وحكمته وفي أسمائه ، وصفاته ، وفي أبواب النبوة والإمامة ، وفي أحكام العقبي وفي سائر أصول الدين ، وإنما يختلفون في الحلال والحرام من فروع الأحكام وليس بينهم فيما اختلفوا فيه منها تضليل ولا تفسيق وهم الفرقة الناجية ويجمعها الإقرار بتوحيد الصانع وقدمه ، وأقدم صفاته الأزلية ، وإجازة رويته من غير تشبيه ولا تعطيل مع الإقرار بكتب الله ورسوله وبتأييد شريعة الإسلام ، وإباحة ما أباحه القرآن ، وتحريم ما حرمه القرآن مع قبول ما صح من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واعتقاد الحشر والنشر ، وسؤال الملكين في القبر ، والإقرار بالخوض والميزان فمن قال بهذه الجهة التي ذكرناها ولم يخلط إيمانه بها بشيء من بدع الخوارج ، والروافض ، والقدرية وسائر أهل الأهواء فهو من جملة الفرقة الناجية إن ختم الله له بها ودخل الجنة ، في هذه الجملة جمهور الأمة وسوادها الأعظم من أصحاب مالك<sup>(٢)</sup> والشافعي<sup>(٣)</sup> ، وأبي حنيفة ، والأوزاعي ، والثوري<sup>(٤)</sup> وأهل الظاهر . فهذا ما أردنا بيانه في هذا الباب ونذكر في الباب الذي يليه تفصيل مقالة كل فرقة من فرق الأهواء الذين ذكرناهم إن شاء الله عز وجل .

(١) هذا الإجمال المذكور على ظاهره هو أكثر من ذلك . ولعل المصنف يرى صنفين صنفاً واحداً له اسمان . مثل القدرية والمرجئة .

(٢) أحد الأئمة الأربعة . إمام دار الهجرة . صاحب الموطأ واد سنة ٩٣ وتوفي سنة ١٧٩ هـ .

(٣) عالم قریش وفقه عصره . ولد بغزة ونقل إلى مكة وله سنتان توفي في مصر سنة ٢٠٤ هـ .

(٤) فقيه ، سيد أهل زمانه علماً وعملاً . ولد سنة ٩٥ هـ ومات بالبصرة محتفياً سنة ١٦١ هـ .



## الباب الثالث

من أبواب هذا الكتاب : في بيان تفصيل مقالات فرق الالهواء . وبيان فضائح كل فرقة منها على التفصيل .

هذا باب يشتمل على فصول ثمانية وهذه ترجمتها :

- ١ - فصل : في بيان مقالات فرق الرفض .
- ٢ - فصل : في بيان مقالات فرق الخوارج .
- ٣ - فصل : في بيان مقالات فرق الاعتزال والقدر .
- ٤ - فصل : في بيان مقالات فرق المرجئة .
- ٥ - فصل : في بيان مقالات فرق النجارية .
- ٦ - فصل : في بيان مقالات الضرارية ، والبكرية ، والجهمية .
- ٧ - فصل : في بيان مقالات الكرامية .
- ٨ - فصل : في بيان مقالات المشبهة الداخلة في غمار الفرق التي ذكرناها ، وسند ذكر في كل فصل منها مقتضاه على شرطه إن شاء الله عز وجل .

## الفصل الأول

من فصول هذا الباب : في بيان مقالات فرق الرفض .  
قد ذكرنا قبل هذا أن الزيدية منهم : ثلاث فرق . والكيسانية منهم : فرقان .  
والإمامية منهم : خمس عشرة فرقة ونبدأ بذكر الزيدية <sup>(١)</sup> ، ثم الإمامية ، ثم الكيسانية  
إلى الترتيب - إن شاء الله عز وجل .

### ذكر الجارودية من الزيدية :

أولاً : أتباع المعروف بأبي الجارود <sup>(٢)</sup> وقد زعموا : أن النبي صلى الله عليه وسلم نص  
على إمامة علي بالوصف دون الاسم . وزعموا أيضاً أن الصحابة كفروا بتركهم بيعة علي ،

---

(١) ليس الزيدية من الرافضة .

(٢) زياد بن المنذر الثقفي . أبو الجارود الأعشى الكوفي . من غلاة الشيعة يضع

الحديث في مثالب أصحاب رسول الله . ومات بعد سنة ١٥٠ هـ



وقالوا أيضاً : إن الحسن <sup>(١)</sup> بن علي كان هو الإمام بعد علي ثم أخوه الحسين <sup>(٢)</sup> كان إماماً بعد الحسن . وافترقت الجارودية في هذا الترتيب فرقتين فرقة قالت : إن علياً نص على إمامة ابنه الحسن : ثم نص الحسن على إمامة أخيه الحسين بعده ، ثم صار نص الإمامة بعد الحسن والحسين شورى في ولدي الحسن والحسين فمن خرج منهم شاهراً سيفه داعياً إلى دينه وكان عالماً وعارفاً فهو الإمام . وزعمت الفرقة الثانية منهم : أن النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي نص على إمامة الحسن بعد علي . وإمامة الحسين بعد الحسن .

ثم افترقت الجارودية بعد هذا في الإمام المنتظر فرقا منهم : من لم يعين واحداً بالانتظار وقال : كل من شهر سيفه ودعا إلى دينه من ولدي الحسن والحسين فهو الإمام ، ومنهم : من ينتظر محمد بن هبة الله بن الحسن بن الحسين بن علي بن أبي طالب <sup>(٣)</sup> ولا يصدق بقتله ولا بموته ويؤمن أنه هو المهدي المنتظر الذي يخرج فيملك الأرض . وقول هؤلاء فيه كقول الحمديّة من الإمامية في انتظارها محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي ، ومنهم : من ينتظر محمد بن القاسم صاحب الطالقان <sup>(٤)</sup> ولا يصدق بموته ، ومنهم : من ينتظر محمد بن عمر <sup>(٥)</sup> الذي خرج بالكوفة ولا يصدق بقتله ولا بموته . فهذا قول الجارودية

(١) سبط رسول الله وريحانته . توفي مسموماً في دلاعة ( نوع من الحار ) سنة ٤٩ هـ .  
(٢) سبط رسول الله وريحانته . هو وأخوه الحسن سيدا شباب أهل الجنة ولد سنة ٤ هـ هجرية . نشأ في بيت النبوة . استشهد الحسين في كربلاء سنة ٦١ هـ في عهد يزيد بن معاوية .  
(٣) هو المعروف بالنفس الزكية . خرج بالمدينة وبويع له في الآفاق . وحاربه المنصور وقتل سنة ١٤٥ في المعركة وبعثت رأسه إلى المنصور .

(٤) قال عنه الأشعري : خرج بخراسان ببلدة يقال لها الطالقان في خلافة المعتصم فوجه إليه جيشاً بقيادة عبد الله بن طاهر فانهزم محمد وحمل إلى المعتصم فحبسه معه في قصره . فاختلف الناس في أمره . فمن قاتل : هرب . ومن قاتل : مات . ومن الزيدية من يزعم أنه حي وأنه سينخرج .

(٥) قال الأشعري : خرج بالكوفة أيام المستعين فوجه إليه الحسين بن إسماعيل بأمر محمد تاج الدين فقتل أبا الحسين ، وكان خروج يحيى في سنة ٢٤٨ وقيل سنة ٥٢٠ هـ .



وتكفيرهم واجب ، لتكفيرهم أصحاب رسول الله عليه السلام .

ذكر السليمانية أو البترية منهم : هؤلاء أتباع سليمان بن جرير الزيدى <sup>(١)</sup> الذى قال :  
إن الإمامة شورى ، وإنها تنعقد بعقد رجلين من خيار الأمة ، وأجاز إمامة المفضول ،  
وأثبت إمامة أبى بكر وعمر وزعم أن الأمة تركت الإصلاح فى البيعة لهما لأن علياً كان أولهما  
بالإمامة منهما إلا أن الخطأ فى بيعتهما لم يوجب كفرهما ، ولا فسقاً ، وكفر سليمان بن جرير  
بالأحداث التى نفعها الناقرون منه . وأهل السنة يكفرون سليمان بن جرير من أجل أنه كفر  
عثمان رضى الله عنه .

ذكر البترية منهم : هؤلاء أتباع رجلين أحدهما الحسن بن صالح بن حى <sup>(٢)</sup> ، والآخر  
كثير النواء الملقب بالابتر <sup>(٣)</sup> . وقولهم كفول سليمان بن جرير فى هذا الباب غير أنهم  
توقفوا فى عثمان ولم يقدموا على ذمه ولا على مدحه : وهؤلاء أحسن حالا عند أهل السنة .  
من أصحاب سليمان بن جرير . وقد أخرج مسلم بن الحجاج حديث الحسن بن صالح بن حى  
فى مسنده الصحيح ، ولم يخرج محمد بن إسماعيل البخارى حديثه فى الصحيح . ولكنه قال  
فى كتاب « التاريخ الكبير » : الحسن بن صالح بن حى الكوفى سمع سماك بن حرب ومات  
سنة سبع وستين ومائة وهو من ثور همدان ، وكفيلته أبو عبد الله .

قال عبد القاهر : هؤلاء البترية ، والسليمانية ، من الزيدية كلهم يكفرون الجارودية من  
الزيدية لإقرار الجارودية على تكفير أبى بكر ، وعمر ، والجارودية يكفرون السليمانية ،  
والبترية لتركهما تكفير أبى بكر وعمر . وحكى شيخنا أبو الحسن الأشعرى فى مقاله عن  
قوم من الزيدية يقال لهم البترية أتباع رجل اسمه يعقوب أنهم كانوا يتولون أبى بكر  
وعمر ولكنهم لا يتبرءون من تبرأ منهما .

- 
- (١) سليمان بن جرير كان يقول : ان الصحابة تركوا الإصلاح بتركهم مبايعة على . وكفرهم  
أهل السنة لأنه كان يكفر عثمان بما ارتكب من الأحداث . وقد ظهر أيام المنصور .  
(٢) من كبار الشيعة الزيدية وعظمائهم وعلماهم . كان فقيهاً . وله فى التوحيد كتاب إمامة  
ولد على من فاطمة ، وفى الفقه كتاب « الجامع » ولد سنة ١٠٠ . ومات متخفياً سنة ١٦٨ هـ .  
والله تدرى أيضاً الصالحية من الزيدية .  
(٣) جعل الشهرستانى البترية قسمين . الصالحية أتباع الحسن بن صالح والبترية أتباع  
كثير النواء الملقب بالابتر . وهو المتوفى سنة ١٦٩ هـ وقيل ١٦٨ هـ .



قال عبد القاهر: اجتمعت الفرق الثلاث الذين ذكرناهم من الزيدية على القول بأن أصحاب الكبار من الأمة يكونون مخلصين في النار فهم من هذا الوجه كالجوارح الذين يأسوا أشراء المذنبين من رحمة الله تعالى ، ولا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون ، إنما قيل لهذه الفرق الثلاث وأتباعها زيدية لقولهم بإمامة زيد<sup>(١)</sup> بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب في وقته ، وإمامة ابنه يحيى<sup>(٢)</sup> بن زيد بعد زيد . وكان زيد بن علي قد بايعه على إمامته خمسة عشر ألف رجل من أهل الكوفة ، وخرج بهم على والي العراق وهو : يوسف بن عمر الثقفي<sup>(٣)</sup> عامل هشام بن عبد الملك على العراقيين فلما استمر القتال بينه وبين يوسف بن عمر الثقفي قالوا له : إنا ننصرك على أعدائك بعد أن تخبرنا برأيك في أبي بكر وعمر اللذين ظلما جدك علي بن أبي طالب . فقال زيد : إني لا أقول فيهما إلا خيراً ، وما سمعت أبي يقول فيهما إلا خيراً ، وإنما خرجت على بني أمية الذين قاتلوا جدي الحسين وأغاروا على المدينة يوم الحرة ، ثم رموا بيت الله بحجر المنجنيق والنار . ففارقوه عند ذلك حتى قال لهم : رفضتموني . ومن يومئذ سموا رافضة وثبت معه نصر بن خزيمة للعنسي<sup>(٤)</sup> . ومعاوية بن إسحاق بن يزيد بن حارثة<sup>(٥)</sup> في مقدار مائتي رجل وقاتلوا جند يوسف بن عمر الثقفي حتى قتلوا عن آخرهم . وقتل زيد ثم نبش من قبره وصلب ، ثم أحرق بعد ذلك ، وهرب ابنه يحيى بن زيد إلى خراسان وخرج بناحية الجوزجان على نصر بن سيار<sup>(٦)</sup> والي خراسان فبعث نصر بن سيار إليه سلم بن أحوز المازني<sup>(٧)</sup> في ثلاثة آلاف رجل فقتلوا يحيى بن زيد ومشهدة بجوزجان معروف .

- 
- (١) كان قد بايعه كثير في أيام هشام بن عبد الملك وخرج على بني مروان . وحارب يوسف بن عمر الثقفي . وقتله يوسف وصلبه . وكان كثير العلم فقيها . وهو من شيوخ أبي حنيفة . وكان مقتله في سنة ١٢١ هـ .
- (٢) خرج يحيى في أيام الوليد بن عبد الملك بالجوزجان . وقد قتل وحز رأسه وحمله إلى الوليد وظل مصلوباً إلى أن خرج أبو مسلم الخراساني فأنزله وصلى عليه ودفنه .
- (٣) كان جواداً فصيحاً ولي اليمن ثم العراق لهشام بن عبد الملك وحبيه يزيد بن الوليد إلى أن قتل سنة ١٢٧ هـ .
- (٤) استشهد مع زيد بن علي عند خروجه سنة ١٢١ هـ .
- (٥) هو ممن استشهد مع زيد أيضاً سنة ١٢١ هـ .
- (٦) ولاء هشام بن عبد الملك خراسان . ولم يزل والياً عليها حتى وقعت الفتنه فخرج يريد العراق فمات بالطريق بناحية ساوة .
- (٧) كان قائداً من قواد نصر بن سيار في أواخر عهد بني مروان .



قال عبد القاهر : روافض الكوفة موصوفون بالغدر والبخل وقد سار المثل بهم فيهما حتى قيل أبخل من كوفي ، وأغدر من كوفي . والمشهور من غدرهم ثلاثة أشياء :

أحدها : أنهم بعد قتل علي رضي الله عنه بايعوا ابنه الحسن فلما توجه لقتال معاوية غدروا به في سباط المداثر فطعته سنان الجعفي في جنبه فصرعه عن فرسه وكان ذلك أحد أسباب مصالحته معاوية .

والثاني : أنهم كاتبوا الحسين بن علي رضي الله عنه ودعوه إلى الكوفة لينصروه على يزيد بن معاوية <sup>(١)</sup> فاغتر بهم وخرج إليهم فلما بلغ كربلاء غدروا به وصاروا مع عبيد الله ابن زياد <sup>(٢)</sup> يداً واحدة عليه حتى قتل الحسين وأكثر عشيرته بكر بلاء .

والثالث : غدرهم يزيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب بعد أن خرجوا معه على يوسف بن عمر ثم نكثوا بيعته وأسلموه عند اشتداد القتال حتى قتل وكان من أمره ما كان .

ذكر الكيسانية من الرافضة : هؤلاء أتباع المختار بن أبي عبيد الثقفي <sup>(٣)</sup> الذي قام بئار الحسين بن علي بن أبي طالب وقتل أكثر الذين قتلوا حسيناً بكر بلاء . وكان المختار يقال له كيسان . وقيل إنه أخذ مقالته عن مولاهم لمي رضي الله عنه كان اسمه كيسان وافترقت الكيسانية فرقا يجمعها شيثان .

أحدهما : قولهم بإمامة محمد بن الحنفية <sup>(٤)</sup> وإليه يدعو المختار بن أبي عبيد .

والثاني : قولهم بجواز البداء على الله عز وجل . وهذه البدعة قال بتكفيرهم كل من لا يجوز البداء على الله سبحانه ، واختلفت الكيسانية في سبب إمامة محمد بن الحنفية . فزعم بعضهم : أنه كان إماماً بعد أبيه علي بن أبي طالب رضي الله عنه واستدل على ذلك بأن علياً دفع إليه الراية يوم الجمل وقال له : دأطعهم طعن أبيك محمد \* لا خير في الحرب إذا لم تزيد

(١) الخليفة الأموي الذي وقعت في عهده موقعة الحرة ، وقتل الحسين بن علي وجعاً كثيراً من بني هاشم ، مات سنة ٦٤ هـ .

(٢) عبيد الله بن زياد بن أبيه . مات سنة ٦٧ هـ .

(٣) حفيد مسعود الثقفي عظيم القريتين خرج يطلب ثأر الحسين وكان يعرف بكيسان .

(٤) أمه خولة بنت جعفر بن قيس من بني حنيفة . وكان عالماً شجاعاً توفي سنة ٨١ هـ .



وقال آخرون منهم : إن الإمامة بعد علي كانت لابنه الحسن ، ثم للحسين بعد الحسن . ثم صارت إلى محمد بن الحنفية بعد أخيه الحسين بوصية أخيه الحسين إليه حين هرب من المدينة إلى مكة حين طوَّاب بالبصرة يزيد بن معاوية . ثم افترق الذين قالوا بإمامة محمد بن الحنفية فزعم قوم منهم يقال لهم الكربية أصحاب أبي كرب الضير<sup>(١)</sup> : أن محمد بن الحنفية حتى لم يموت وأنه في جبل رضى وعنده عين من الماء وعين من العسل يأخذ منهما رزقه . وعن يمينه أسد ، وعن يساره نمر يحفظانه من أعدائه إلى وقت خروجه وهو المهدي المنتظر .

وذهب الباقون من الكيسانية إلى الإقرار بموت محمد بن الحنفية واختلفوا في الإمام بعده . فمنهم من زعم : أن الإمامة بعده رجعت إلى ابن أخيه علي بن الحسين زين العابدين<sup>(٢)</sup> . ومنهم من قال : برجعها بعده إلى أبي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية<sup>(٣)</sup> واختلف هؤلاء في الإمام بعد أبي هاشم . فمنهم : من نقلها إلى محمد بن علي بن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب<sup>(٤)</sup> بوصية أبي هاشم إليه وهذا قول الراوندية . ومنهم : من زعم أن الإمامة بعده أبي هاشم صارت إلى بيان بن سيمان<sup>(٥)</sup> وزعموا أن روح الله تعالى كانت في أبي هاشم ثم انتقلت منه إلى بيان . ومنهم : من زعم أن تلك الروح انتقلت من أبي هاشم إلى عبد الله بن عمرو بن حرب<sup>(٦)</sup> . وادعت هذه الفرقة إلهية عبد الله بن عمرو بن حرب ، والبيان والحربية

(١) هو من غلاة الكيسانية .

(٢) هو الإمام زين العابدين مات سنة ٩٣ هـ . وفيه يقول الفرزدق :

هذا الذي تعرف البطحاء وطأته      والبيت يعرفه والحل والحرم

(٣) كان صاحب الشيعة وأوصى إلى محمد بن علي بن عبد الله بن عباس وصرف الشيعة إليه ودفع إليه كتبه ومات عنده . وكانت وفاته سنة ٩٨ هـ في أيام سليمان بن عبد الملك .

(٤) والد الخليفةين : السفاح والمنصور وكان دعاة العباسيين بلقبونه بالإمام ومات سنة ١٢٤ هـ .

(٥) ادعى أول الأمر أن جزءاً إلهياً حل في علي ، ثم في محمد بن الحنفية ، ثم في ابنه أبي هاشم ، ثم في بيان نفسه . وادعى النبوة حتى قتله خالد القسري وصلبه سنة ١١٩ هـ .

(٦) كان أول أمره . على دين البينانية ثم زعم أن روح الله انتقلت إلى ابن حرب .



كلتاهما من فرق الغلاة نذكرهما في الباب الذي نذكر فيه فرق الغلاة ، وكان كثير (١)  
الشاعر هلي مذهب الكيسانية الذين ادعوا حياة محمد بن الحنفية ولم يصدقوا بموته والجلالة  
قال في قصيدة له :

ولاة الحق أربعة سواء	ألا إن الأئمة من قریش
هم الأسباط ليس بهم خفاء	على والثلاثة من بنيـه
وسمط غيبته ككربلاء	فسمط سبط إيمان وبر
يقود الخيل يقدمها اللواء	وسبط لا يذوق الموت حتى
برضوى عنده غسل وماء	تغيب لا يرى فيهم زماناً

قال عبد القاهر أجبناه على آياته هذه بقولنا :

ولاة الحق أربعة وانكن	لثاني اثنين (٢) قد سبق الملا
وقاروق (٣) الوري أضحى إماما	وذو النورين (٤) بعد له الولاء
هلي بعدهم أضحى إماماً	بترتيبهم لهم نزل القضاء
ومبغض من ذكرناه لعين	وفي نار الجحيم له الجزاء
وأهل الرفض قوم كالنصارى	حيارى ما حيرتهم دوا

وقال كثير أيضاً في رفضه :-

برئت إلى الإله من ابن أروى	ومن دين الخوارج أجمعينا
ومن عمر برئت ومن عشق	غداة دعا أمير المؤمنيننا

وقد أجبناه عن هذين البيتين :-

برئت من الإله بمبغض قوم	بهم أحياء الإله المؤمنيننا
وماضرا بن أروى منك بغض	وبغض البر دين الكافريننا

(١) من شعراء بني أمية . كان يقول بتناسخ الارواح . ومات سنة ١٠٥ هـ . بالمدينة .

(٢) هو أبو بكر الصديق رضي الله عنه .

(٣) هو عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

(٤) هو عثمان بن عفان رضي الله عنه .



أبو بكر لنا حقا إمام      على رغم الروافض أجمعينا  
وقاروق الورى صر بحق      يقال له أمير المؤمنين  
وقال كثير في قصيدة أيضاً :-

ألا قل للوصى فدتك نفسى      أطلت بذلك الجبل المقاما  
أضر بمعشر وألوك منا      وسموك الخليفة والإماما  
وحادوا فيك أهل الأرض طراً      مقامك عندهم ستين عاماً  
وما ذاق ابن خولة طعم موت      ولا وارت له أرض عظاما  
لقد أسمى بمجرى شعب رضوى      تراجع الملائكة الكلاما  
وإن له لرزقا كل يوم      وأشربة يعمل بها الطعاما  
وقد أجبناء عن هذا الشعر بقولنا :-

لقد أفنيت عمرك بانتظار      لمن وارى التراب له عظاما  
فليس بشعب رضواء إمام      تراجع الملائكة الكلاما  
ولا من عنده غسل وماء      وأشربة يعمل بها الطعاما  
وقد ذاق ابن خولة طعم موت      كما قد ذاق والده الحماما  
ولو خلد امرؤ لعلو مجد      لماش المسطى أبداً وداما

وكان الشاعر المعروف بالسيد الحميرى <sup>(١)</sup> أيضاً على مذهب الكيسانية الذين ينتظرون  
محمد ابن الحنفية ويرغمون أنه محبوس بجبل رضوى إلى أن يؤذن له بالخروج ولهذا قال  
في شعر له :

ولكن كل من في الأرض فان      بذأ حكم الذى خلق الاناما

وكان أول من قام بدعوة الكيسانية إلى إمامة محمد ابن الحنفية المختار بن أبى هيبه .

(١) هو إسماعيل بن محمد ، الشهير بشاعر الشيعة . وكان يرى الرجعة . وقد مات



اللقنى وكان السبب في ذلك أن عبيد الله بن زياد لما فرغ من قتل مسلم بن عقيل<sup>(١)</sup> ، وفرغ من قتل الحسين بن علي رضي الله عنه رفع إليه أن المختار بن أبي عبيد كان ممن خرج مع مسلم بن عقيل ثم اختفى فأمر بإحضاره فلما دخل عليه رماء بعمود كان في يده فشتر عينه وحبسه فتشفع إليه في أمره قوم فأخرجوه من الحبس وقال له : قد أجلك ثلاثة أيام فإن خرجت فيها من الكوفة وإلا ضربت عنقك فخرج المختار هارباً من الكوفة إلى مكة وبايع عبد الله بن الزبير<sup>(٢)</sup> وبقى معه إلى أن قاتل ابن الزبير جند يزيد بن معاوية الذين كانوا تحت راية الحصين بن نمير السكوني واشتدت نكاية المختار في تلك الحروب على أهل الشام ، ثم مات يزيد بن معاوية ورجع جند الشام إلى الشام واستقام لابن الزبير ولاية الحجاز واليمن ، والعراق ، وفارس ولقى المختار من ابن الزبير جفوة فهرب منه إلى الكوفة ووالها يومئذ عبد الله بن يزيد الأنصاري<sup>(٣)</sup> من قبل عبد الله بن الزبير . فلما دخل الكوفة بعث رساله إلى شيعة الكوفة ونواحيها إلى المدائن ودعاهم إلى البيعة له ووعدهم أنه يخرج طالباً بشار الحسين بن علي رضي الله عنه ودعاهم إلى محمد ابن الحنفية وزعم أن ابن الحنفية قد استخلفه وأنه قد أمرهم بطاعته وعزل ابن الزبير في خلال ذلك إعباد الله بن يزيد الأنصاري عن الكوفة ، وولاهما عبد الله بن مطيع المدوي<sup>(٤)</sup> واجتمع إلى المختار من بایمه في السر وكانوا زهاء سبعة عشر ألف رجل ودخل في بيعته عبيد الله بن الحر<sup>(٥)</sup> الذي لم يكن في زمانه أشجع منه ، وإبراهيم بن مالك الأشتر ، ولم يكن في شيعة الكوفة أجمل منه ولا أكثر منه تبعاً فخرج به على وإلى الكوفة عبد الله بن مطيع وهو يومئذ في عشرين ألفاً ودامت الحرب بينهما أياماً ووقعت الهزيمة في آخرها على الزبيرية واستولى المختار على الكوفة ونواحيها وقتل كل من كان بالكوفة من الذين قاتلوا الحسين بن علي بكر بلاء ثم خطب الناس فقال في خطبته : -

(١) هو مسلم بن عقيل بن أبي طالب . ابن أخى علي رضي الله عنه .

(٢) أمه أسماء بنت أبي بكر ( ذات النطاقين ) وهو أول مولود ولد للمسلمين في المدينة وقد قتله الحجاج بن يوسف في المسجد الحرام في عهد عبد الملك بن مروان ثم ضل به سنة ٥٧٣ هـ .

(٣) استعمله ابن الزبير أميراً على الكوفة ، وكان الشعبي كاتبه وتوفي سنة ٦٨ هـ .

(٤) كان شجاعاً جليلاً . وكان على جيش قریش يوم الحرة وجرى مع ابن الزبير ومات

(٥) كان شجاعاً . وقتل سنة ٦٨ هـ .



والحمد لله الذي وعد وليه النصر، وعدوه الخسر، وجعلهما إلى آخر الدهر قضاء مقضيا  
ووعدا مأتيا، يا أيها الناس قد سمعنا دعوة الداعي وقبلنا قول الداعي، فكم من باغ وناغية  
وقتل في الواعية، فهلوا عياد الله إلى بيعة المهدي، ومجاهدة العدي، فإني أنا المسلط على  
المحلين، والطالب بشار ابن بخت خاتم النبيين، ثم نزل عن منبره وأنفذ بصاحب شرطته  
إلى دار عمر بن سعد<sup>(١)</sup> حتى أخذ رأسه، ثم أخذ رأس ابنه جعفر بن عمر وهو ابن أخت  
المختار وقال: ذاك برأس الحسين، وهذا برأس ابن الحسين الكبير، ثم بعث بإبراهيم بن  
مالك الأشتر مع ستة آلاف رجل إلى حرب عبيد الله بن زياد وهو يومئذ بالموصل في  
ثمانين ألفا من جند الشام قد ولاه عليهم عبد الملك بن مروان فلما التقى الجيشان على باب  
الموصل انهزم جند الشام وقتل منهم سبعون ألفا في المعركة وقتل عبيد الله بن زياد والحسين  
ابن نمر السكوني<sup>(٢)</sup>. وأنفذ إبراهيم بن الأشتر برقوقهم إلى المختار فلما تمت للمختار  
ولاية الكوفة والجزيرة، والعراقين إلى حدود أرمينية تكهن بعد ذلك وسجع كاسجاع  
الكهنة. وحكى أيضا: أنه ادعى نزول الوحي عليه، فمن أسجاعه قوله: أما والذي أنزل القرآن  
وبين الفرقان، وشرع الأديان، وكره العصيان، لاقتلن البغاة من أزد عمان، ومذحج  
وهمدان، ونهد وخولان، وبكر وهزان، وثعل ونهبان، وعبس وذبيان، وقيس غيلان،  
ثم قال: «وحق السميع العالم، العلي العظيم، العزيز الحكيم، الرحمن الرحيم لا عر كن عرك  
الاديم أشراف بني تميم، ثم رفع خبر المختار إلى ابن الحنفية وخاف من جهة الفتنة في الدين. فأراد  
قدوم العراق ليصير إليه الذين اعتقدوا إمامته، وسمع المختار ذلك تخاف من قدومه للعراق  
ذهاب رياسته وولايته فقال لجنده: أنا على بيعة المهدي واسكن للمهدي علامة وهو أن  
يضرب بالسيف ضربة فإن لم يقطع السيف جلده فهو المهدي، وانتهى قوله هذا إلى ابن  
الحنفية فأقام بمكة خوفا من أن يقتله المختار بالكوفة، ثم إن المختار خدعته السبئية الغلاة  
من الرافضة فقالوا له: أنت خجة هذا الزمان وحملوه على دعوى النبوة فادعاهما عند خواصه  
وزعم أن الوحي ينزل عليه وسجع بعد ذلك فقال: «أما وعشى السحاب، الشديد العقاب

(١) عمر بن سعد بن أبي وقاص كان من دعاة الشر. قتله المختار بن أبي عبيد سنة ٦٦ هـ  
وكان هو الذي قاد الجيش لقتال الحسين بأمر عبيد الله بن زياد.

(٢) عده ابن قتيبة من المنافقين. وقد قتل مع ابن زياد سنة ٦٧ هـ.



السريع الحساب ، العزيز الوهاب . القدير الغلاب لانبش بن شهاب <sup>(١)</sup> المفترى الكذاب  
المجرم المرتاب ، ثم ورب العالمين ، ورب البلد الأمين لاقتل الشاعر المهين ، وراجز المارقين  
وأولياء الكافرين ، وأعدوان الظالمين ، وأعدوان الشياطين . الذين اجتمعوا على الأباطيل  
وتقولا على الأكابر وليس خطابي إلا لدوى الأخلاق الحميدة ، والأفعال السديدة والآراء  
العتيدة والنفوس السعيدة .

ثم خطب بعد ذلك فقال في خطبته : الحمد لله الذي جعلني بصيراً ، ونور قلبي هويراً  
والله لأحرقن بالمصر دوا ، ولانبشن بها قبوراً ولاشفين منها صدوراً ، وكفى بالله هادياً  
ونصيراً . ثم أقسم فقال : ورب الحرم ، والبيت المحرم ، والركن المكرم . والمسجد المعظم  
وحق ذي القلم . ليرفعن لي علم . من هذا إلى أضمر . ثم إلى أكتاف ذي سلم . ثم قال : وأما  
ورب السماء ، لتنزلن نار من السماء . فلتحرقن دار أسماء فأنهى هذا القول إلى أسماء بن  
خارجة <sup>(٢)</sup> فقال : قد سجع بي أبو إسحاق وأنه سيحرق داري وهرب من داره . وبعت  
المختار إلى داره من أحرقها بالليل وأظهر من عنده أن ناراً من السماء نزلت فأحرقتها . ثم  
إن أهل الكوفة خرجوا على المختار لما تكهن واجتمعت السبئية إليه مع عبيد أهل الكوفة  
لأنه وعدهم أن يمطيهم أموال ساداتهم وقاتل بهم الخارجين عليه فظفر بهم وقتل منهم  
الكثير ، وأسر جماعة منهم وكان في الأسراء رجل يقال له سراقبة بن مرداس البارقى <sup>(٣)</sup>  
فقدم إلى المختار وخاف البارقى أن يأمر بقتله فقال للذين أسروه وقدموه إلى المختار : ما أنتم  
أسرتمونا ولا أنتم هزمتونا بعدكم ، وإنما هزمتنا الملائكة الذين رأيناهم على الخيل البلق  
فوق عسكركم . فأعجب المختار قوله هذا فأطلق عنه فلحق بمصعب بن الزبير <sup>(٤)</sup> بالبصرة  
وكتب منها إلى المختار هذه الآيات : —

ألا أبلغ أبا إسحاق أني رأيت البلق دهما مصمتات

(١) ليس هو محمد بن مسلم بن شهاب الزهري شيخ أهل الحجاز والشام : لأن المختار قال  
هذا في عشر السبعين . وإن صح هذا فهو يقصد مسلم بن شهاب والد ابن شهاب فقد كان مع  
ابن الزبير حينما خرج على بني مروان .

(٢) من سادات أهل المدينة . ومن أجلاء التابعين : توفي سنة ٦٥ على الأرجح .

(٣) إما أن يكون من قبيلة بالين . وإما أن يكون من موضع قريب من الكوفة . وهو  
شاعر معروف .

(٤) قتل في معركة ضد عبد الملك بن مروان . فأنحن بالجراح وطعن وهو يقول :

بالثرات المختار . وكان يقاتله سنة ٧٢ هـ على الأرجح .



أرى عيني ما لم تنظراه<sup>(١)</sup> . كلانا عالم بالترهات  
كفرت بوحكم وجعلت نذراً على قتالكم حتى الممات

وفي هذا الذي ذكرناه بيان سبب كهانة المختار ودعواه الوحي إليه .

وأما سبب قوله بجواز البدء على الله عز وجل فهو : أن إبراهيم بن الأشتر لما بلغه أن المختار تكهن وادعى نزول الوحي إليه فعد عن نصرته واستولى لنفسه على بلاد الجزيرة وعلم مصعب بن الزبير أن إبراهيم بن الأشتر لا ينصر المختار فطمع عند ذلك في فهر المختار ولحق به عبيد الله بن الحر الجعفي ، ومحمد بن الأشعث الكندي<sup>(٢)</sup> ، وأكثر إسادات الكوفة غيظاً منهم على المختار لاستيلائه على أموالهم وعبيدهم ، وأطمعوا مصعباً في أخذ الكوفة قهراً فخرج مصعب من البصرة في سبعة آلاف رجل من عنده سوى من انضم إليه من سادات الكوفة وجعل على مقدمته المهلب بن أبي صفرة<sup>(٣)</sup> مع أنبائه من الأزد وجعل أئمة الخيل إلى عبيد الله بن معمر التيمي<sup>(٤)</sup> . وجعل الأحنف بن قيس على خيل تميم فلما انتهى خبرهم إلى المختار أخرج صاحبه أحمد بن شبيب<sup>(٥)</sup> إلى قتال مصعب في ثلاثة آلاف رجل من نخبة عسكره . وأخبرهم بأن الظفر يكون لهم وزعم أن الوحي قد نزل عليه بذلك فالتقى الجيشان بالمدائن وانهمز أصحاب المختار وقتل أميرهم ابن شبيب وأكثر قواد المختار ورجع فلوطنهم إلى المختار وقالوا له : لماذا تمدنا بالنصر على عدونا ١١٤ فقال : إن الله تعالى كان قد وعدني ذلك لكنه بدا له . واستدل على الله بقول الله عز وجل : **وَيَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ<sup>(٦)</sup>** ، فهذا كان سبب قول الكيسانية بالبدء .

ثم إن المختار باشر قتال مصعب بن الزبير بنفسه بالمدائن من ناحية الكوفة وقتل في تلك الواقعة محمد بن الأشعث الكندي . قال المختار : طابت نفسي بقتله إن لم يكن قد بقي من قتلته الحسين غيره ولا أبالي بالموت بعد هذا . ثم وقعت الهزيمة على المختار وأصحابه فانهزموا إلى دار الإمامة بالكوفة وتحصن فيها مع أربع مائة من أنبائه وحاضريهم مصعب فيها ثلاثة

- (١) يروى هذا اللفظ « أرى عيني ما لم ترأياه » وروى « ما لم ترأياه » .  
(٢) أمه أخت أبي بكر الصديق رضي الله عنه وقد قتله مصعب بن الزبير سنة ٦٧ هـ .  
(٣) القائد الباسل . كان أميراً في جيش سعيد بن عثمان بن عفان . ولي خراسان وابن الزبير وحارب الأزارقة ومات سنة ٨٢ هـ .  
(٤) أحد بني تميم وهبط أبي بكر الصديق . وليس التيمي . وكان قائداً لمصعب بن الزبير .  
(٥) كان من أصحاب المختار وقواده . وقتله مصعب بن الزبير سنة ٦٧ هـ .  
(٦) الآية ٣٩ من سورة الرعد . ( ٣ - الفرق بين الفرق )



أيام حتى فنى طعامهم ثم خرجوا إليه في اليوم الرابع مستقتلين فقتلوا وقتل المختار معهم قتله أخوان يقال لهما طارف ، وطريف أبناء عبد الله بن دجاجة من بني خنيفة وقال أعشى همدان في ذلك : -

لقد نبئت والأنباء تسمى بما لاقى الكوارث بالمدار  
وما إن سرق إهلاك قومي وإن كانوا وحقتك في خسار  
والكنى سررت بما يلاقى أبو إسحاق من خزي وطار

فمذا بيان سبب قول الكيسانية بجزاز البداء على الله عز وجل ، واختلفت الكيسانية الذين انتظروا محمد ابن الحنفية وزعموا أنه حتى محبوس بجبل رضوى إلى أن يؤذن له بالخروج واختلفوا في سبب حبسه هنالك بزعمهم . فمنهم من قال : لله في أمره سر لا يعلمه إلا هو ولا يعرف سبب حبسه . ومنهم من قال : إن الله تعالى عاقبه بالحبس لخروجه بعد قتل الحسين بن علي إلى يزيد بن معاوية وطلبه الأمان منه وأخذه عطاءه ثم لخروجه في وجه ابن الزبير من مكة إلى عبد الملك بن مروان هاربا من ابن الزبير . وزعموا أن صاحبه عامر بن واثلة الكنانى (١) سار بين يديه وقال في ذلك المسير لاتباعه : يا إخوتي : يا شيعتي : لا تبعدوا وواذروا المهدي كما تهقدوا . محمد الخيرات ، يا محمد أنت الإمام الطاهر المسدد : لا ابن الزبير السامري . للمحد ، ولا الذي نحن إليه نقصد . وقالوا : أنه كان يجب عليه أن يقاتل ابن الزبير ولا يهربه فعصى ربه بترك قتاله ، وعصاه بقصده عبد الملك بن مروان وكان قد عصاه قبل ذلك بقصده يزيد بن معاوية ، ثم أنه رجع من طريقه إلى ابن مروان إلى الطائف ، ومات بها ابن عباس ودفنه ابن الحنفية بالطائف ، ثم سار منها إلى الدر فلما بلغ شعب رضوى اختلفوا فيه . فزعم للمقرون بموته أنه مات فيه وزعم المنتظرون له أن الله حبسه هنالك وغيبه عن أعين الناس عقوبة له على الذنوب التي أضافوها إليه إلى أن يؤذن له بالخروج وهو المهدي المنتظر .

### ذكر الإمامية من الرافضة :

هؤلاء الإمامية المخالفة ريدية ، والكيسانية ، والغلاة خمس عشرة فرقة : -  
الكاملية ، والمحمدية ، والباقرية ، والناووسية ، والشميطية ، والعمارية ، والإسماعيلية ،  
والمباركية ، واللويسوية ، والقطعية ، والاثني عشرية ، والحشامية ، والزارية ، واليونسية والشيطانية

(١) رأى النبي ﷺ وكان آخر الذين رأوه موتا . ومات بعد سنة ١٠ هـ .



ذكر السكاملية منهم: هؤلاء أتباع رجل من الرافضة كان يعرف بأبي كامل<sup>(١)</sup>، وكان يزعم أن الصحابة كفروا وتركهم بيعة علي، وكفر على بتركه قتالهم وكان يلزمه قتالهم كما يلزمه قتال أصحاب صفين، وكان بشار بن برد الشاعر الأعمى<sup>(٢)</sup> على هذا المذهب وروى أنه قيل له: ما تقول في الصحابة؟ قال: كفروا. فقيل له: فما تقول في علي فتمثل بقول الشاعر:

وما شر الثلاثة أم عمرو بهاحبك الذي لا تصبحينا<sup>(٣)</sup>  
وحكى أصحاب المقالات عن بشار أنه ضم إلى ضلالتهم في تكفير الصحابة وتكفير علي معهم ضلالتين آخرين:

إحداهما: قوله برجعه إلى الدنيا قبل يوم القيامة كما ذهب إليه أصحاب الرجعة من الرافضة.  
الثانية: قوله بتصويب إبليس في تفضيل النار على الأرض. واستدلوا على ذلك بقول بشار في شعره:

الأرض مظلمة والنار مشرقة والنار معودة مذ كانت النار  
وقد رد عليه صفوان الأنصاري في قصيدته التي قال فيها:

زعمت بأن النار أكرم عنصراً	وفي الأرض تحيا في الحجارة والزند
ويخلق في أرجائها وأرومها	أعاجيب لا تحصى بخط ولا عقد
وفي القمر من لج البحار منافع	من اللؤلؤ المسكون والعنبر الورد
ولا بد من أرض لكل مطير	وكل سهو في العمار ذي خد
كذاك وما ينساخ في الأرض ما شيا	على بطنه يمشي المجانب للقصد
وفي فلك الأجدال فوق مقطم	زبرجد أملاك الورد ساعة الحشد
وفي الحرة الرجلاء كم من معادن	لهن مغارات تبجسن بالنقد
من الذهب الإبريز والفضة التي	تروق وتغني ذا القناعة والزهد
وكل فلز من نحاس وآلك	ومن زئبق حى ونوشادر سندی

(١) رئيس السكاملية من فرق الرافضة.

(٢) شاعر مجيد. خدم الملوك. وحضر مجالس الخلفاء وأخذ جوائزهم. رمى بالزندقة، ودان بالرجعة وكفر جميع الأمة فتبرأ منه وأصل فتهجاه بعد أن كان يمدحه. وقتله المهدي ضرباً بالسياط سنة ١٦٧ هـ.

(٣) هذا البيت من معلقة عمرو بن كلثوم التغلبي.



وفيهما زراعيخ وشبب ومزق  
وفيهما ضروب القار والزفت والمها  
ومن أئمة جوز وكلس وفضة  
وكل يواقيت الانام وحليها  
وفيهما مقام الحل والركن والصفاء  
مفاخر للطين الذي كان أصلنا  
فذلك تدبير ونفع وحكمة  
فيا رب حليف الشؤم واللؤم والعمى  
أتهجو أبا بكر وتخلع بعده  
كأنك غضبان على الدين كله  
تواب أقماراً وأنت مشوه  
وقد هجا حماد عجرد<sup>(١)</sup> بشاراً وقال في هجائه :-

ويا أقيح من فرد إذا عمى الفرد

وقيل إن بشاراً ما جزع من شيء جزعه من هذا البيت وقال : يراني فيصفني  
ولا أراء فأصفه .

قال عبد القاهر : أكفر هؤلاء الكاملية من وجهين :-

أحدهما : من جهة تكفيرها جميع الصحابة من غير تخصيص .

والثاني : من جهة تفضيلها للنار على الأرض وقد ذكرنا بعض فضائح بشار بن برد  
وقد فعل الله به ما استحقه وذلك أنه هجا المهدي<sup>(٢)</sup> فأمر به حتى غرق في دجلة ، ذلك له  
خزي في الدنيا ولأهل ضلالاته في الآخرة عذاب أليم .

ذكر الحمدي : هؤلاء ينتظرون محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن  
أبي طالب ولا يصدقون بقتله ولا بموته ويرسمون أنه في جبل حاجر من ناحية نجد إلى أن  
يؤمر بالخروج ، وكان المغيرة بن سعيد العجلي<sup>(٣)</sup> مع ضلالاته في التشبيه يقول لأصحابه : إن

(١) شاعر هجاء بنديء اللسان ، لم يسلم أحد من لسانه ومات سنة ١٩١ هـ .

(٢) ثالث خلفاء بني العباس توفي سنة ١٦٩ هـ .

(٣) زعم أن محمد بن علي الباقر أوصى إليه وتبعه جماعة من أهل الضلال وقتله

صلبه خالد القسري سنة ١١٩ هـ .



المهدي المنتظر محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي ويستعمل على ذلك بأن اسمه محمد كاسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واسم أبيه عبد الله كاسم أبي رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال في الحديث عن النبي عليه السلام قوله في المهدي : « أن اسمه يوافق اسمي واسم أبيه اسم أبي ، فلما أظهر محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي دعواته بالمدينة استولى على مكة والمدينة ، واستولى أخوه إبراهيم بن عبد الله على البصرة ، واستولى أخوهما الثالث ، وهو : إدريس بن عبد الله على بعض بلاد المغرب وكان ذلك في زمان الخليفة أبي جعفر المنصور <sup>(١)</sup> فبعث المنصور إلى حرب محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بعيسى ابن موسى <sup>(٢)</sup> في جيش كثيف وقالوا محمداً بالمدينة وقتلوه في المعركة . ثم أنفذ بعيسى بن موسى أيضاً إلى حرب إبراهيم بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي مع جنده وقتلوا إبراهيم بباب حميرين على ستة عشر فرسخاً من الكوفة ، ومات في تلك الفتنة إدريس بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بأرض المغرب وقيل إنه سم بها ، ومات عبد الله بن الحسن ابن الحسن والد أولئك الإخوة الثلاثة في مجن المنصور وقبره بالقادسية وهو مشهور معروف يزار . فلما قتل محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بالمدينة اختلفت المغيرة فيه فرقتين : فرقة : أقروا بقتله وتبرءوا من المغيرة بن سعيد العجلي وقالوا : إنه كذب في قوله إن محمداً بن عبد الله بن الحسن بن الحسن هو المهدي الذي ملك الأرض لأنه قتل وما ملك الأرض . وفرقة منهم : ثبتت على موالاته المغيرة بن سعيد العجلي وقالت : إنه صدق في قوله إن المهدي محمد بن عبد الله وأنه لم يقتل وإنما غاب عن عيون الناس وهو في جبل حاجر من ناحية نجد مقيم هناك إلى أن يؤمر بالخروج فيخرج ويملك الأرض وتعقد البيعة بمكة بين الركن والمقام ويحيا له من الأموات سبعة عشر رجلاً يعطى كل واحد منهم حرفاً من حروف الاسم الأعظم فيهزمون الجيوش . وزعم هؤلاء أن الذي قتله جند عيسى بن موسى بالمدينة لم يكن محمد بن عبد الله بن الحسن . فهذه الطائفة يقال لهم الحميدية لانتظارهم محمد بن عبد الله ابن الحسن . وكان جابر بن يزيد الجعفي على هذا المذهب وكان يقول : برجمة الأموات إلى الدنيا قبل القيامة وفي ذلك قال شاعر هذه الفرقة في شعره :

(١) ثاني خلفاء بني العباس . وهو الملقب بالمنصور . كانت مدة خلافته اثنتين وعشرين سنة وتوفي سنة ١٥٨ هـ .

(٢) من قواد المنصور وقد عهد له بالخلافة بعد ابنه المهدي . وخلفه المهدي وأعطاه مالا كثيراً وتوفي سنة ١٦٨ هـ .

إلى يوم يؤوب الناس فيه . إلى دنياهم قبل الحساب

وقال أصحابنا لهذه الطائفة : إن أجزتم أن يكون المقتول بالمدينة غير محمد بن عبد الله بن الحسن وأجزتم أن يكون المقتول هنا شيطاناً تصور للناس في صورة محمد بن عبد الله بن الحسن فأجزوا بأن يكون المقتولون بكر بلاء غير الحسين وأصحابه وإنما كانوا شياطيناً تصوروا للناس بصورة الحسين وأصحابه وانتظروا حسينا كما انتظرتهم محمد بن عبد الله بن الحسن أو انتظروا علياً كما انتظرته السبئية منكم الذين زعموا أنه في السحاب والذي قتله عبد الرحمن بن ملجم<sup>(١)</sup> كان شيطاناً تصور للناس بصورة علي وهذا ما لا انفصال لهم عنه والحمد لله على ذلك .

ذكر الباقرية منهم : هؤلاء قوم ساقوا الإمامة من علي بن أبي طالب رضى الله عنه في أولاده إلى محمد بن علي المعروف بالباقر<sup>(٢)</sup> . وقالوا : إن علياً نص على إمامة ابنه الحسن ونص الحسن على إمامة أخيه الحسين ، ونص الحسين على إمامة ابنه علي بن الحسين زين العابدين . ونص زين العابدين على إمامة محمد بن علي المعروف بالباقر ، وزعموا أنه هو المهدي المنتظر بما روى أن النبي عليه السلام قال لجابر بن عبد الله الأنصاري : د إنك تلتقاء فافترقه مني السلام ، وكان جابر آخر من مات بالمدينة من الصحابة وكان قد عمى في آخر عمره ، وكان يمشى في المدينة ويقول : يا باقر ، يا باقر . متى ألقاك فريرماً في بعض سكك المدينة .

فناواته جارية صبياء كان في حجرها فقال لها : من هذا ؟ فقالت : هذا محمد بن علي بن الحسين بن علي . فضمه إلى صدره وقبل رأسه وبديه ، ثم قال : يا بني جدك رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرئك السلام . ثم قال جابر : قد نعت إلى نفسي . فمات في تلك الليلة . وحجتهم في هذا أن رسول الله بعث يقرئ عليه السلام فدل على أنه المهدي المنتظر . قلنا : وقد قال رسول الله لعمر وعلي : د أقرئنا عن أويساً السلام ، ولم يوجب ذلك كونه المهدي المنتظر . وقد تواترت الروايات بموت الباقر عليه السلام كما تواترت للرواية بقتل أويس القرني بصفين . ولا يصح انتظار واحد منهما بعد موته .

ذكر الناوسية : وهم أتباع رجل من أهل البصرة كان ينتسب إلى ناووس بها . وهم

(١) هو الذي اغتال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وقد مات سنة ٤٠ هـ .

(٢) كان من أئمة أهل البيت . وهو من فقهاء المدينة . توفي سنة ١١٤ هـ .



يسوقون الإمامة إلى جعفر الصادق بنص الباقر عليه، وزعموا أنه لم يموت وأنه المهدي المنتظر  
وزعم قوم أن الذي كان يتبدى للناس لم يكن جعفرًا، وإنما تصور للناس في تلك الصورة  
وانضم إلى هذه الفرقة قوم من السبئية فزعموا جميعاً أن جعفرًا كان عالماً بجميع معالم الدين  
في العقليات والشرعيات فإذا قيل للواحد منهم : ما تقول في القرآن أوفى الرقبة، أو في غير  
ذلك من أصول الدين أوفى فروعه ؟ يقول : أقول فيها ما كان يقوله جعفر الصادق، يقلدونه  
ذكر الشميطية : وهم منسوبون إلى يحيى بن شميطة وقد ساقوا الإمامة بطريق النص  
عن جعفر إلى ابنه محمد بن جعفر وأقروا بموت جعفر وزعموا أن جعفرًا أوصى بها لابنه  
محمد . ثم أداروا الإمامة في أولاد محمد بن جعفر ، وزعموا أن المنتظر من ولده .

ذكر العمارية : وهم منسوبون إلى زعيم منهم يسمى عماراً . وهم يسوقون الإمامة إلى  
جعفر الصادق ثم زعموا أن الإمام بعده ولده عبد الله . وكان أكبر أولاده وكان أفتح  
الرجلين ، ولهذا قيل لاتباعه الأفتحية .

ذكر الإسماعيلية : وهؤلاء ساقوا الإمامة إلى جعفر وزعموا أن الإمام بعده ابنه إسماعيل  
وافرق هؤلاء فرقتين :

فرقة : منتطرة لإسماعيل بن جعفر مع اتفاق أصحاب التواريخ على موت إسماعيل في  
حياة أبيه . وفرقة : قالت كان الإمام بعد جعفر نسيطة محمد بن إسماعيل بن جعفر حيث  
إن جعفرًا نصب ابنه إسماعيل للإمامة بعده فلما مات إسماعيل في حياة أبيه علمنا أنه إنما نصب  
ابنه إسماعيل للدلالة على إمامة ابنه محمد بن إسماعيل وإلى هذا القول مالت الإسماعيلية من  
الباطنية وسند كرم في فرق الغلاة بعد هذا .

ذكر الموسوية منهم : هؤلاء الذين ساقوا الإمامة إلى جعفر ثم زعموا أن الإمام بعد  
جعفر كان ابنه موسى <sup>(١)</sup> بن جعفر وزعموا أن موسى بن جعفر حي لم يموت وأنه هو المهدي  
المنتظر وقالوا : أنه دخل دار الرشيد <sup>(٢)</sup> ولم يخرج منها . وقد علمنا إمامته وشككنا في  
موته فلا نحكم في موته إلا بيقين فقيل لهذه الفرقة الموسوية : إذا شككنكم في حياته وموته

(١) هو الإمام موسى الكاظم . قبره معروف ببغداد . وقد توفي سنة ١٧٣ هـ .  
(٢) خامس خلفاء بني العباس . كان شجاعاً حازماً . له مشاركة قوية في الفقه والعلم  
والآداب . ولد بالري سنة ١٤٨ هـ وغزا غزوات عديدة . ومات سنة ٢٩٣ هـ وقد دامت  
خلافته ٢٣ سنة . وكان عصره من أزهى العصور الإسلامية .

فشدكروا في إمامته ولا تقطعوا القول بأنه باق وإنه هو المهدي المنتظر . هذا مع علمكم بأنه مشهد موسى بن جعفر معروف في الجانب الغربي من بغداد يزار . ويقال لهذه الفرقة موسوية لا تظارها موسى بن جعفر ويقال لها المظورة أيضا لأن يونس بن عبد الرحمن الفسي<sup>(١)</sup> كان من القطمية وناظر بعض الموسوية فقال في بعض كلامه : أنتم أهون هلى عيني من الكلاب المظورة .

ذكر المباركية : هؤلاء يرون الإمامة في ولد محمد بن إسماعيل بن جعفر كدهوى الباطنية فيه . وقد ذكر أصحاب الأنساب في كتبهم أن محمد بن إسماعيل بن جعفر مات ولم يعقب .

ذكر القطمية منهم : هؤلاء ساقوا الإمامة من جعفر الصادق<sup>(٢)</sup> إلى ابنه موسى . وقطعوا بموت موسى ، وزعموا أن الإمام بعده سبط محمد بن الحسن الذي هو سبط علي بن موسى الرضا . ويقال لهم الاثنا عشرية أيضا لدعواهم أن الإمام المنتظر هو الثاني عشر من نسبه إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه واختلفوا في سن هذا الثاني عشر عند موته . فمنهم من قال : كان ابن أربع سنين . ومنهم من قال : كان ابن ثمان سنين واختلفوا في حكمه في ذلك الوقت . فمنهم من زعم أنه في ذلك الوقت كان إماما عالميا بجميع ما يجب أن يعلمه الإمام وكان مفروض الطاعة على الناس ومنهم من قال : كان في ذلك الوقت إماما على معنى أن الإمام لا يكون غيره . وكانت الأحكام يومئذ إلى العلماء من أهل مذهبه إلى أوان بلوغه . فلما بلغ تحققت إمامته ، ووجبت طاعته وهو الآن الإمام الواجب طاعته وإن كان غائبا .

ذكر الهشامية منهم : هؤلاء فرقتان فرقة تنسب إلى هشام بن الحكم الرافضي<sup>(٣)</sup> والفرقة الثانية تنسب إلى هشام بن سالم الجواليقي وكلتا الفرقتين قد ضمت إلى حيرتها في الإمامة

(١) قيل إن علي بن إسماعيل قال لهم : ما أنتم إلا كلاب مظورة . وقيل إن القائل : زرارة بن أعين .

(٢) هو الإمام السادس من الاثني عشر عند الإمامية . ولقب بالصادق لأنه لم يعرف عنه الكذب قط . وتوفي سنة ١٤٨ هـ

(٣) قيل إنه أدرك زمان المأمون . وكان رافضيا محسبا . وإن كان بعض العلماء يرى أن ما نسب إليه معظمه ميسوس عليه أصلته بالبرامكة . وقد مات مستترا بعد نكبة البرامكة . في عهد الرشيد .



ضلاتها في التجسيم ويدعتها في التشبيه .

ذكر قول هشام بن الحكم : زعم هشام بن الحكم أن معبوده جسم ذو حد ونهاية ، وأنه طويل ، عريض هقيق وأن طوله مثل عرضه ، وعرضه مثل عمقه ، ولم يثبت طولاً غير الطويل ، ولا عرضاً غير العريض . وقال : ليس ذهابه في جهة الطول ، أزيد على ذهابه في جهة العرض ، وزعم أيضاً أنه نور ساطع يتلألأ كالسبيكة الصافية من الفضة ، وكالثلوة المستديرة من جميع جوانبها وزعم أيضاً : أنه ذو لون ، وطعم ، ورائحة ، وبجسة . وأن لونه هو طعمه ، وطعمه هو رائحته ، ورائحته هو مجسته . ولم يثبت لوناً وطعماً هما غير نفسه بل زعم أنه هو اللون وهو الطعم . ثم قال : قد كان الله ولا مكان ، ثم خلق المكان بأن تحرك فحدث مكانه بحركته فصار فيه ومكانه هو العرش .

وحكى بعضهم عن هشام أنه قال في معبوده أنه سبعة أشبار بشبر نفسه كأنه قاسه على الإنسان لأن كل إنسان في الغالب من العادة سبعة أشبار بشبر نفسه .

وذكر أبو الهذيل في بعض كتبه أنه اتقى هشام بن الحكم في مكة عند جبل أبي قبيس فسأله : أيهما أكبر معبوده أم هذا الجبل ؟ قال : فأشار إلى أن الجبل يوفى عليه تعالى وأن الجبل أعظم منه .

وحكى ابن الراوندي في بعض كتبه عن هشام أنه قال : بين الله وبين الأجسام المحسوسة تشابه من بعض الوجوه لولا ذلك ما دلت عليه .

وذكر الجاحظ في بعض كتبه عن هشام أنه قال : إن الله عز وجل إنما يعلم ما تحت الثرى بالشعاع المتصل منه والذاهب في عمق الأرض وقالوا لولا عماسة شعاعه لما وراء الأجسام السائرة لما رأى ما وراءها ولا عليها .

وذكر أبو عيسى الوراق في كتابه أن بعض أصحاب هشام أجابه إلى أن الله عز وجل تماس لعرشه لا يفصل بين العرش ولا يفضل العرش عنه . وقد روى أن هشام مع ضلالاته في التوحيد ضل في صفات الله أيضاً فأحال القول بأن الله لم يزل عالماً بالاشياء . وزعم أنه علم الاشياء بعد أن لم يكن عالماً بها يعلم . وأن العلم صفة له ليست هي هو ولا غيره ولا بعضه . قال : ولا يقال لعلمه أنه قديم ولا محدث لأنه صفة وزعم أن الصفة لا توصف . وقال أيضاً في قدرة الله وسمعه ، وبصره ، وحياته ، وإرادته أنها لا قديمة ولا محدثة لأن الصفة لا توصف وقال فيها : إنها لا هي هو ولا غيره . وقال أيضاً لو كان لم يزل عالماً بالمعلومات لكانت المعلومات أزلية لأنه لا يصح عالم إلا بمعلوم موجود كأنه أحال تعلق العلم بالمعدوم .

وقال أيضاً : لو كان علماً بما يفعله عباده قبل وقوع الأفعال منهم لم يصح اختيار العباد وتكليفهم . وكان هشام يقول في القرآن : إنه لا خالق ولا مخلوق ، ولا يقال إنه غير مخلوق لأنه صفة والصفة لا توصف عنده . واختلفت الرواية عنه في أفعال العباد . فروى عنه أنها مخلوقة لله عز وجل وروى عنه أنها معان وليست بأشياء ولا أجسام لأن الشيء عنده لا يكون إلا جسماً . وكان هشام يحيز على الأنبياء المعصيان مع قوله بعصمة الأئمة من الذنوب ، وزعم أن نبيه صلى الله عليه وآله عصى ربه عز وجل في أخذ الفداء من أسارى بدر ، غير أن الله عز وجل عفا عنه وتناول على ذلك قول الله تعالى : « ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » (١) و فرق في ذلك بين النبي والإمام بأن النبي إذا عصى أتاه الوحي بالتنبيه على خطاياه ، والإمام لا ينزل عليه الوحي فيجب أن يكون معصوماً عن المعصية . وكان هشام على مذهب الإمامية في الإمامة ، وأكفره سائر الإمامية بإجازته المعصية على الأنبياء . وكان هشام يقول بنى نهاية أجزاء الجسم وعنه أخذ النظام لإبطال الجزء الذي لا يتجرأ .

وحكى زبرقان عنه في مقالته أنه قال بمدخلة الأجسام بعضها في بعض كما أجاز النظام تدخّل الجسمين اللطيفين في حيز واحد .

وحكى عنه زبرقان أنه قال : الإنسان شيتان : بدن ، وروح . والبدن ميوّات والروح حساسة مدركة فاعلة وهي نور من الأنوار . وقال هشام في سبيل الزلزلة : إن الأرض مركبة من طبائع مختلفة يمسك بعضها بعضها فإذا ضعفت طبيعة منها غلبت الأخرى فكانت الزلزلة . فإن ازدادت الطبيعة إضعفاً كان الخسف .

وحكى زبرقان عنه أنه أجاز المشى على الماء لغير نبي مع قوله بأنه لا يجوز ظهور الأعلام للمعجزة على غير نبي .

ذكر هشام بن سالم الجواليقي (٢) : هذا الجواليقي مع رفضه ، على مذهب الإمامية مفرط في التجسيم والتشبيه ، لأنه زعم أن معبوده على صورة الإنسان واسكنه ليس بلحم ولا دم بل هو نور ساطع بياضاً . وزعم أنه ذو حواس خمس كحواس الإنسان وله يد ، ورجل ، وعين ، وأذن ، وأنف ، وفم وأنه يسمع بغير ما يبصر به . وكذلك سائر حواسه متغايرة وأن نصفه الأعلى بحرف ، ونصفه الأسفل معصت .

(١) الآية ٢ من سورة الفتح .

(٢) من أشد الروافض ، والمجسمة .



وحكى أبو عيسى الوراق : أنه زعم أن لمعبوده وفرة سوداء وأنه نور أسود وباقية  
غور أبيض ..

وحكى شيخنا أبو الحسن الأشعري<sup>(١)</sup> في مقالاته : أن هشام بن سالم قال في إرادة الله  
تعالى بمثل قول هشام بن الحكم فيها وهي : إن إرادته حركة وهي معنى لا هي الله ولا غيره .  
وإن الله تعالى إذا أراد شيئاً تحرك فكان كما أراد . قال : ووافقه أبو مالك الحضرمي ،  
وعلى بن هيثم وهما من شيوخ الروافض إن إرادة الله تعالى حركة غير أنها قالا إن إرادة  
الله تعالى غيره .

وحكى أيضاً عن الجواليقي أنه قال في أفعال العباد أنها أجسام لأنه لا شيء في العالم إلا  
الأجسام ، وأجاز أن يفعل العباد الأجسام وروى مثل هذا القول عن شيطان الطاق أيضاً .  
ذكر الزرارية منهم : هؤلاء أتباع زرارة بن أعين<sup>(٢)</sup> ، وكان على مذهب الأفلحية  
القاتلين بإمامة عبد الله بن جعفر ، ثم انتقل إلى مذهب الموسوية وبدعته المنسوبة إليه  
قوله : بأن الله عز وجل لم يكن حياً ، ولا قادراً ، ولا سميعاً ، ولا بصيراً ، ولا عالماً ،  
ولا مريداً حتى خلق لنفسه حياة ، وقدرة ، وعلماً ، وإرادة ، وسمعا ، وبصراً فصار بعد  
أن خلق لنفسه هذه الصفات حياً ، قادراً ، عالماً ، مريداً ، سميعاً ، بصيراً . وعلى منوال  
هذا الضال نسجت القدرية البهرية في القول بحدوث كلام الله . وعليه نسجت الكرامية  
عقولها بحدوث قول الله وإرادته وإدراكاته .

- ذكر البولسية منهم : هؤلاء أتباع يونس بن عبد الرحمن القمي وكان في الإمامية  
على مذهب القطعية الذين قطعوا بموت موسى بن جعفر وأفرط يونس هذا في باب التشبيه  
فزعم أن الله عز وجل يحمله حملة عرشه وهو أقوى منهم ، كما أن الكرسي يحمله رجلاه  
وهو أقوى من رجله واستدل على أنه محمول بقوله : « ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ  
ثمانية »<sup>(٣)</sup> وقال أصحابنا الآية دالة على أن العرش هو المحمول دون الرب تعالى .

(١) شيخ أهل السنة والجماعة. نشأ في الاعتزال ثم هداه الله إلى الحق . أخذ الجدل عن  
أبي علي الجبائي . والحديث عن زكريا الساجي . حكى ابن حزم أنه ألف خمسة وخمسين تصنيفاً .  
وكان قائماً متعافياً وكتابه مقالات الإسلاميين مشهور ومات سنة ٣٢٤ هـ وقيل سنة ٣٣٠ هـ .

(٢) كان أول أمره على مذهب الأفلحية ثم انتقل إلى الموسوية ويقال إنه رجع عن  
التشيع وتوفي سنة ١٥٠ هـ .

(٣) الآية ١٦ من سورة الحاقة .

ذكر الشيطانية منهم : هؤلاء أتباع محمد بن النعمان الرافضي الملقب بشيطان الطاق (١) كان في زمان جعفر الصادق وعاش بعده مدة وساق الإمامة إلى ابنه موسى . وقطع بموت موسى وانتظر بعض أسباطه ، وشارك هشام بن سالم الجواليقي في دعواه ، أن أفعال العباد أجسام وإن العبد يصح أن يفعل الجسم ، وشارك هشام بن الحكم . وزعم أن الله تعالى إنما يعلم الأشياء إذا قدرها وأرادها ولا يكون قبل تقديره الأشياء علما بها . وإلا ما صح تكليف العباد .

قال عبد القاهر : ذكرنا في هذا الفصل فرق الرافض من الزيدية ، والكيسانية ، والإمامية . والكيسانية منهم اليوم مغمورون في غمار أخلاط الزيدية والإمامية . وبين الزيدية والإمامية منهم معاداة تورث تضليل بعضهم بعضا وقال بعض شعراء الإمامية يهجو الزيدية :

يا أيها الزيدية اللهـله      إمامكم ذا آفة مرسله  
يا رخيمات الجو تبأاسكم      فقصتم فأخرجتم لنا جندله  
فأجابه شاعر الزيدية :

إمامنا منتصب قائم      لا كالذي يطلب بالغربله  
كل إمام لا يرى جهرة      ليس يساوى عللنا خردله  
قال عبد القاهر : قد أجبتا الفريقين عن شعرهما بقولنا :

يا أيها الرافضة المبطله      دعواكم من أصلها مبطله  
إمامكم إن غاب في ظلمة      فاستدبركوا الغائب بالمشعله  
أو كان معسورا بأعماركم      فاستخرجوا المعمور بالغربله  
لكن إمام الحق في قولنا      من سنة أو آية منزله  
وفيها للبهتدي مقنع      كفي بهذين لنا منزله

(١) الشيعة تلقبه « مؤمن الطاق » وإضافته إلى سوق في طاق الحامل بالكوفة كان يجلس فيها لمصرف : وكان معاصرا لابي حنيفة رضي الله عنه .



## الفصل الثاني

من فصول هذا الباب : في بيان مقالات فرق الخوارج .

قد ذكرنا قبل هذا أن الخوارج مشرون فرقة وهذه أسماؤها : المحكمة الأولى ، والأزارقة ، والنجدات ، والصفورية ، ثم العجاردة المفترقة فرقاً منها الخازمية ، والشعيبية ، والمعلومية ، والمجهولية ، وأصحاب طاعة لا يراد الله تعالى بها ، والصلاتية ، والأخنسية ، والشيبية ، والشيبانية ، والمعبدية ، والرشيدية ، والمكرمية ، والحزبية ، والشمراخية ، والإبراهيمية ، والواقفة ، والإباضية ، والإباضية منهم افتردت فرقاً معظمها فريقان حنفية ، وحرثية . فأما الزيدية من الإباضية والميمونية من العجاردة فإنهما فرقتان من غلاة الكفرة الخوارج عن فرق الأئمة وسنذكرهما في باب ذكر فرق الغلاة بعد هذا إن شاء الله عز وجل .

وقد اختلفوا فيما يجمع الخوارج على افتراق مذاهبها فذكر الكمي في مقالاته : إن الذي يجمع الخوارج على افتراق مذاهبها إكفار علي ، وعثمان ، والحكمين ، وأصحاب الجمل وكل من رضى بتحكيم الحكمين . والإكفار بارتكاب الذنوب ووجوب الخروج على الإمام الجائر .

وقال شيخنا أبو الحسن الذي يجمعهما إكفار علي ، وعثمان ، وأصحاب الجمل ، والحكمين ، ومن رضى بالتحكيم وصوب الحكمين أو أحدهما ، ووجوب الخروج على السلطان الجائر . ولم يرض ما حكاه الكمي من إجماعهم على تكفير مرتكبي الذنوب . والصواب : ما حكاه شيخنا أبو الحسن عنهم ، وقد أخطأ الكمي في دعواه إجماع الخوارج على تكفير مرتكبي الذنوب منهم . وذلك أن النجدات من الخوارج لا يكفرون أصحاب الحدود من موافقيهم وقد قال قوم من الخوارج : إن التكفير إنما يكون بالذنوب التي ليس فيها وعيد مخصوص . فأما الذي فيه حد أو وعيد في القرآن فلا يراه صاحبه على الاسم الذي ورد فيه . مثل : تسميته زانياً ، وسارقاً ونحو ذلك . وقد قالت النجدات : إن صاحب الكبيرة من موافقيهم كافر نعمة وليس فيه كفر دين وفي هذا خطأ الكمي في حكايته عن جميع الخوارج تكفير أصحاب الذنوب كلهم منهم ومن غيرهم ، وإنما الصواب فيما يجمع الخوارج كلها ما حكاه شيخنا أبو الحسن رحمه الله من تكفيرهم علياً ، وعثمان ، وأصحاب الجمل ، والحكمين ومن صوبهما أو صوب أحدهما أو رضى بالتحكيم . والله ذكر الآن تفصيل كل فرقة منهم إن شاء الله عز وجل .

ذكر المحكمة الأولى منهم : يقال للخوارج محكمة ، وشراة واختلفوا في أول من أنشأهم منهم فقبيل عروة بن حدير<sup>(١)</sup> أخو مرداس الخارجي ، وقيل أولهم يزيد بن عاصم المحاربي<sup>(٢)</sup> وقيل رجل من ربيعة من بني يشكر كان مع علي بصفين فلما رأى اتفاق الفريقين على الحكمين استوى على فرسه وحمل على أصحاب معاوية وقتل منهم رجلاً وحمل على أصحاب علي وقتل منهم رجلاً ثم نادى بأعلى صوته . ألا إني قد خلعت علياً ومعاوية وبرئت من حكمهما . ثم قاتل أصحاب علي حتى قتله قوم من همدان ، ثم إن الخوارج بعد رجوع علي من صفين إلى الكوفة انحازوا إلى حروراء وهم يومئذ اثنا عشر ألفاً ولذلك سميت الخوارج حرورية وذعيمهم يومئذ عبد الله بن الكواء<sup>(٣)</sup> ، وشبيب بن ربعي<sup>(٤)</sup> وخرج إليهم علي يناظرهم فوضحت حجته عليهم فاستأمن إليه ابن الكواء مع عشرة من الفرسان وانحاز الباقيون منهم إلى النهروان وأمروا على أنفسهم رجلاًين . أحدهما : عبد الله بن وهب الراسبي<sup>(٥)</sup> . والآخر : حرقوص بن زهير البجلي المعروف بذي الثدية<sup>(٦)</sup> . والتقوا في طريقهم إلى نهروان برجل رأوه يهرب منهم فأحاطوا به وقالوا له من أنت ؟ قال : أنه عبد الله بن خباب بن الارت<sup>(٧)</sup> . فقالوا له : حدثنا حديثاً سمعته عن أبيك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال : سمعت أبي يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ستكون فتنة القاعد فيها خير من القائم ، والقائم خير من الماشي ، والماشي خير من الساعي فمن استطاع أن يكون مقتولاً فلا يكون قاتلاً » . فشد عليه رجل من الخوارج

(١) ويقال : عروة ابن أدية . وهو صواب . لخدير أبوه أوجده . أما أدية فهي أمه . قتله زياد بن أبيه .

(٢) من المحكمة الأولى وهلك في النهروان .

(٣) أول أمير للخوارج حين احتلوا علياً وخرجوا عليه . وهو أحد الذين اختاروا أبا موسى الأشعري في قصة التحكيم .

(٤) كان أحد الذين يؤمرهم علي . ويقال إنه كان مؤذناً لسجاح حين ادعت النبوة . ثم التحق بجيش الخوارج .

(٥) أول من أمره الخوارج عليهم وقتل سنة ٣٨ هـ .

(٦) من رؤساء الخوارج . قتل سنة ٣٨ هـ في موقعة النهروان .

(٧) قتله الخوارج فسال دمه . وبقروا بطن أم ولده وبسببه استحل على قتال الخوارج .



يقال له مسمع بسيفه فقتله فجري دمه فوق ماء النهر كالشراك إلى الجانب الآخر ثم إنهم دخلوا منزله وكان في القرية التي قتلوه غلى بابها فقتلوا ولده وجاريته أم ولده ثم هسكروا بنهر وانهمى خبرهم إلى على رضى الله عنه فسار إليهم في أربعة آلاف من أصحابه وبين يديه عدى بن حاتم الطائى<sup>(١)</sup> وهو يقول :-

نسیر إذا ما كاع قوم وبلدوا      برايات صدق كالنصور الخوافق  
إلى شر قوم من شراة تحزبوا      وعادوا إله الناس رب المشارق  
طغاة حماة مارةين عن الهدى      وكل برى فى قوله غير صادق  
وفینا على ذو المعالى يقودنا      إليهم جهاراً بالسيوف البوازق

فلما قرب على منهم أرسل إليهم أن سلوا قاتل عبد الله بن خباب فأرسلوا إليه :  
إنا كلنا قتله واثن ظفرنا بك قتلناك . فأناهم على فى جيشه وبرزوا إليه بجمعهم فقال لهم  
قبل القتال : ماذا نقتل منى ؟ فقالوا له : أول ما نقتلنا منك أنا قاتلنا بين يديك يوم الجمل  
فلما انهزم أصحاب الجمل أبحث لنا ما وجدنا فى عسكرهم من المال ومنعتنا من سبي أسائهم  
وذرأوبهم فكيف استحللنا ما لهم دون النساء والذرية ؟ فقال : إنما أبحث لكم أموالهم  
به لا عما كانوا أغاروا عليه من بيت مال البصرة قبل قدومى عليهم . والنساء والذرية لم  
يقاتلونا وكان لهم حكم الإسلام بحكم دار الإسلام ولم يكن منهم ردة عن الإسلام ولا يجوز  
استرقاق من لم يكفر . وبعد لو أبحث لكم النساء أياكم يأخذ عائشة<sup>(٢)</sup> فى سهمه ؟ فنجل  
القوم من هذا ثم قالوا له : نقتلنا عليك نحو إمرة أمير المؤمنين على اسمك فى الكتاب  
بينك وبين معاوية لما نازعك معاوية فى ذلك . فقال : فعلت مثل ما فعل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يوم الحديبية حين قال له سهيل بن عمرو<sup>(٣)</sup> : لو علمت أنك رسول الله لما  
نازعتك ولكن أكتب باسمك واسم أبائك فكتب : ( هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله  
وسهيل بن عمرو ) وأخبرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن لى منهم يوماً مثل ذلك .  
فكانت قصتى فى هذا مع الأبناء قصة رسول الله عليه السلام مع الآباء . فقالوا له : فلم  
قلت للحكمين إن كنت أهلاً للخلافة فأثبتانى - فإن كنت فى شك من خلافتك فغيرك

(١) مضرب الأمثال فى الجود والكرم وسيد طيى . ومات عن مائة وعشرين سنة فى

سنة ٦٨ هـ .

(٢) عقد عليها رسول الله بمكة ودخل بها فى المدينة وقبض رسول الله وهى بنت ثمانى

عشرة سنة وتوفيت رضى الله عنها سنة ٥٧ هـ .

(٣) هو رسول قريش ومثلها فى صالح الحديبية أسلم وحسين الإسلام وتوفى سنة ١٨ هـ .

بالشك فيك أولى . فقال : إنما أردت بذلك النصفة لمعاوية ، ولو قلت للحكمين احكما لي بالخلافة لم يرض بذلك معاوية . وقد دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم نصارى نجران إلى المباينة وقال لهم : « تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكافرين <sup>(١)</sup> » . فأنصفهم بذلك عن نفسه . ولو قال : أبتهل فاجعل لعنة الله عليكم لم يرض النصارى بذلك . لذلك أنصفت أنا معاوية من نفسي ولم أدر غدر عمرو بن العاص . قالوا : فلم حكمت الحكمين في حق كان لك ؟ . فقال : وجدت رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حكم سعد بن معاذ <sup>(٢)</sup> في بني قريظة ولو شاء لم يفعل ، وأنت أنا أيضاً حكما لكن حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حكم بالعدل وحكمي خدع حتى كان من الأمر ما كان . فهل عندكم شيء سوى هذا ؟ . فسكت القوم وقال أكثرهم : صدق والله . وقالوا التوبة ، واستأمن إليه منهم يومئذ ثمانية آلاف والفرد منهم أربعة آلاف بقتاله مع عبد الله بن وهب الراسبي ، وحرقةوص بن زهير البجلي . وقال على للذين استأمنوا إليه : اعتزلوني في هذا اليوم . وقال لأصحابه قاتلوهم فوالذي نفسي بيده لا يقتل منا عشرة ولا ينجو عشرة منهم . فقتل من أصحاب على يومئذ تسعة وهم : ذؤيب بن وبرة البجلي ، وسعد بن بجالد السديعي ، وعبد الله بن حماد الجريري ، ورقاعة بن وائل الأرحبي ، والفياض بن خليل الأزدي ، وكيسوم بن سلة الجهني ، وعتبة بن عبيد الخولاني ، وجميع ابن جشم السكندی ، وحبيب بن عاصم الأودي . قتل هؤلاء التسعة تحت راية على رضى الله عنه فحسب . وبرز حرقةوص بن زهير إلى على وقال : يا ابن أبي طالب لا تريد بقتالك إلا وجه الله والدار الآخرة . وقال له على : بل مثلكم كما قال الله عز وجل « قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا <sup>(٣)</sup> » ، منهم أنت ورب الكعبة . ثم حمل عليه في أصحابه وقتل عبد الله بن وهب في المبارزة ، وصرخ ذو الندية عن فرسه وقتلت الخوارج يومئذ فلم يفلت منهم غير تسعة أنفس صار معهم رجلان إلى سجستان ومن أتباعهما خوارج سجستان . ورجلان إلى اليمن ومن أتباعهما إباحية اليمن ، ورجلان صارا إلى عمان ومن أتباعهما خوارج عمان ، ورجلان صارا إلى

(١) الآية ٦١ من سورة آل عمران .

(٢) سيد الأوس . أصيب في غزوة الخندق ومات متأثرا بجراحه سنة ٥ هـ . وقال

رسول الله : اهتز عرش الرحمن لموت سعد .

(٣) الآيتان ١٣ ، ١٤ من سورة التكوير .



فأحية الجزيرة ومن أتباعها كان خوارج الجزيرة . ورجل منهم صار إلى تل موزن . وقال على أصحابه يومئذ : اطلبوا ذا النديه فوجدوه تحت دالية ورأوا تحت يده إغصداً الإبط مثل ندى المرأة فقال : صدق الله ورسوله (١) وأمره فقتل . فهذه قصة المحكمة الأولى وكان دينهم إكفار على ، وعثمان ، وأصحاب الجبل ، ومعاوية وأصحابه ، والحكمين ، ومن رضى بالتحكيم ، وإكفار كل ذى ذنب ومعصية .

ثم خرج على على بعد ذلك من الخوارج جماعة كانوا على رأى المحكمة الأولى منهم : أشرس بن عوف وخرج عليه بالأنبار ، وغفلة التميمي من تيم عدى خرج عليه بماسيدان ، والأشهب بن بشر العرفي خرج عليه بجرجرايا ، وسعد بن قفل خرج عليه بالمداين . وأبو مرهم السعدى خرج عليه في سواد الكوفة . فأخرج على إلى كل واحد جيشاً مع قائده حتى قتلوا أولئك الخوارج ثم قتل على رضى الله عنه في تلك السنة في شهر رمضان سنة ثمان وثلاثين (٢) من الهجرة .

فلما استوت الولاية لمعاوية خرج عليه وعلى من بعده إلى زمان الإزارقة قوم كانوا على رأى المحكمة الأولى . منهم : عبد الله بن جوشا الطائي خرج على معاوية بالأنخيسة من سواد الكوفة فأخرج معاوية إليه أهل الكوفة حتى قتلوا أولئك الخوارج . ثم خرج عليه حوثة بن وداع الأسدي وكان من المستأمنين إلى على يوم النهروان ، في سنة إحدى وأربعين . ثم خرج قرة بن نوفل الأشجعي ، والمستورد بن علقمة التميمي على المغيرة بن شعبه وهو يومئذ أمير الكوفة من قبل معاوية فقتلا في حربه . ثم خرج معاذ بن جرير على المغيرة فقتل في حربه . ثم خرج زياد بن خراش العجلي على زياد بن أبيه فقتل في حربه . وخرج قريب بن مرة على عبيد الله بن زياد ، وخرج عليه أيضاً زحاف بن زحر الطائي واستعرضا الناس في الطريق بالسيف فأخرج ابن زياد إليهما بعباد بن الحصين الحبلي في جيش فقتلوا

(١) مرادو النديه على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقسم الغنائم يوم بدر . فقال أعدل يا محمد . فقال النبي : ونهلك . فمن يعدل إذا لم أعدل . خبت إذا وخسرت إن كنت لا أعدل . فقال عمر وقال يا رسول الله : مرني أن أضرب عنقه فإنه منافق . فقال رسول الله : أخشى أن يتحدث الناس أني أقتل أصحابي . ثم قال رسول الله : إنه يخرج من ضئضئ هذا قوم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية . حديث صحيح على شرط البخاري .

(٢) لا يختلف أحد على أن علياً استشهد ليلة الجمعة لسبع عشرة ليلة من رمضان سنة ٤٠ هـ .

(٣) الفرق بين الفرق

أولئك الخوارج . هؤلاء هم الخوارج الذين عاونوا على المحكمة الأولى قبل فتنة الأزارقة والله أعلم .

ذكر الأزارقة منهم : هؤلاء أتباع نافع بن الأزرق الحنفي المكنى بأبي راشد (١) ولم تسكن للخوارج قط فرقة أكثر عدداً ولا أشد منهم شوكة . والذي جمعهم من الدين أشياء منها : قولهم بأن مخالفهم من هذه الأمة مشركون . وكانت المحكمة الأولى يقولون إنهم كفرة لا مشركون . ومنها : قولهم إن القعدة بمنى كان على رأيهم عن الهجرة إليهم مشركون ولئن كانوا على رأيهم . ومنها : إنهم أوجبوا امتحان من قصد عسكرهم إذا ادعى أنه منهم أن يدفع إليه أسير من مخالفهم وأمره بقتله فإن قتله صدقوه في دهواه أنه منهم ، وإن لم يقتله قالوا هذا منافق ومشارك وقتلوه . ومنها : إنهم استباحوا قتل نساء مخالفهم . وقتل أطفالهم ، وزعموا أن الأطفال مشركون وقطعوا بأن أطفال مخالفهم مخلدون في النار . واختلفوا في أول من أحدث ما انفردت الأزارقة به من إكفار القعدة عنهم . ومن امتحان من قصد عسكرهم . فمنهم من : زعم أن أول من أحدث ذلك منهم : عبد ربه الكبير (٢) ، ومنهم من قال : عبد ربه الصغير (٣) ، ومنهم من قال : أول من قال ذلك رجل منهم اسمه عبد الله بن الوضين (٤) وخالف نافع بن الأزرق في ذلك واستتابه منه فلما مات ابن الوضين رجع نافع وأتباعه إلى قوله وقالوا : كان الصواب معه ولم يكفر نافع نفسه بخلافه إياه حين خالفه وأكفر من يخالفه بعد ذلك . ولم يتبرأ من المحكمة الأولى في تركهم إكفار القعدة عنهم وقال : إن هذا شيء مازلنا نأخذ به دونهم ، وأكفر من يخالفهم بعد ذلك في إكفار القعدة عنهم . وزعم نافع وأتباعه أن دار مخالفهم دار كفر ويجوز فيها قتل الأطفال والنساء . وأنكرت الأزارقة الرجم ، واستحلوا كفر الأمانة التي أمر الله تعالى

(١) كان مخروجه بالبصرة في عهد عبد الله بن الزبير . واشتدت شوكته وكثر أتباعه في سنة ٦٥ هـ وبعث إليه عبد الله بن الحارث مسلم بن عيسى على رأس جيش . وقتل نافع شيخ الأزارقة .  
(٢) كان عبد ربه الكبير بائع رمان وقد انضم إليه الخوارج المنشقون على قطري ابن الفجاءة .

(٣) كان عبد ربه الصغير قبل أن يتردى في الضلال معلم كتاب وقد انضم إليه شطر أتباع قطري بن الفجاءة ومعظمهم من الموالي والعجم .

(٤) هو من رهوس الأزارقة وقد مات سنة ٦٠ هـ .



بأدائها وقالوا : ان مخالفينا مشركون فلا يلزمنا أداء أمانتنا إليهم ، ولم يقيموا الحد على قاذف الرجل المحصن وأقاموه على قاذف المحصنات من النساء ، وقطعوا يد السارق في القليل والكثير ولم يعتبروا في السرقة نصاباً ، واكفرتهم الأمة في هذه البدع التي أحدثوها بعد كفرهم الذي شاركوا فيه المحكمة الأولى فبأوا بكفر على كفر كن بآء بغضب على غضب والكافرين عذاب مهين .

ثم الازارقة بعد اجتماعها على البدع التي حكيناها عنهم بايعوا نافع بن الأزرق وسموه أمير المؤمنين . وانضم إليهم خراج عمان واليمامة فصاروا أكثر من عشرين ألفاً واستولوا على الأهواز وما وراءها من أرض فارس وكرمان وجبوا خراجها ، وعامل البصرة يومئذ عبد الله بن الحارث الخزاعي من قبل عبد الله بن الزبير فأخرج عبد الله بن الحارث جيشاً مع مسلم بن عيسى بن كرز بن حبيب بن عبد شمس لحرب الازارقة فانتقل الفريقان بدولاب الأهواز فقتل مسلم بن عيسى وأكثراً أصحابه . فخرج إلى حربهم من البصرة عمر بن عبيد الله ابن معمر التميمي في ألفي فارس فهزمت الازارقة ، فخرج إليهم حارثة بن بدر الغداني في ثلاثة آلاف من جند البصرة فهزمتهم الازارقة فسكن عبد الله بن الزبير من مكة إلى المهلب بن أبي صفرة <sup>(١)</sup> وهو يومئذ بخراسان يأمره بحرب الازارقة وولاه ذلك فرجع المهلب إلى البصرة وانتخب من جندها عشرة آلاف وانضم إليه قومه من الأزد فصار في عشرين ألفاً وخرج وقاتل الازارقة وهزمهم عن دولاب الأهواز إلى الأهواز ومات نافع بن الأزرق في تلك الهزيمة وبايعت الازارقة بعد عبد الله بن مأمون التميمي وقاتلهم المهلب بعد ذلك بالأهواز فقتل عبيد الله بن مأمون في تلك الواقعة . وقتل أيضاً أخوه عثمان بن مأمون مع ثلاثمائة من أشد الازارقة وانهزم الباقون منهم إلى يدج وبايعوا قطري بن الفجاءة <sup>(٢)</sup> وسموه أمير المؤمنين . وقاتلهم المهلب بعد ذلك حروباً كانت سجالاً وانهزمت الازارقة في آخرها إلى سابور من أرض فارس وجعلوها دار هجرتهم وثبت المهلب وبنوه وأتباعهم على قتالهم تسع عشرة سنة بعضها في أيام عبد الله بن الزبير وبقاياها في زمان خلافة عبد الملك بن مروان وولاية الحجاج على العراق وأقر الحجاج المهلب على

(١) كان المهلب شجاعاً حامي البصرة من الخوارج حتى سميت بـبصرة المهلب مات سنة ٨٢ هـ

(٢) خرج أيام عبد الله بن الزبير . وفي أيام عبد الملك بن مروان وجه إليه جيشاً بقيادة الحجاج فقتله ، وهو صاحب القصيدة المشهورة التي أولها :

أقول لها وقد طارت شعاعاً من الأبطال ويحك لن تراعي

حرب الازارقة فدامت الحرب في تلك السنين بين المهلب وبين الازارقة كراً وفراً فيما بين فارس والاهواز إلى أن وقع الخلاف بين الازارقة وفارق عبد ربه الكبير قطرياً وصار إلى واد مجهر فت كرمين في سبعة آلاف رجل وفارقه عبد ربه الصغير في أربعة آلاف وصار إلى ناحية أخرى من كرمان ، وبقي قطري في بضعة عشر ألف رجل بأرض فارس وقاتله المهلب بها وهزمه إلى أرض كرمان وتبعه وقاتله بأرض كرمان وهزمه منها إلى الري .

ثم قاتل عبد ربه الكبير فقتله وبعث بابنه يزيد بن المهلب إلى عبد ربه الصغير فأتى عليه وعلى أصحابه ، وبعث الحجاج سفيان بن الأبرد السكلي في جيش كثيف إلى قطري بعد أن انحاز من الري إلى طبرستان فقتلوه بها وأنفذوا برأسه إلى الحجاج ، وكان عبيدة بن هلال الليثي (١) قد فارق قطرياً وانحاز إلى قومس فتبعه سفيان بن الأبرد وحاصره في حصن قومس إلى أن قتله وقتل أتباعه وطهر الله بذلك الأرض من الازارقة والحمد لله على ذلك ذكر النجدات منهم : هؤلاء أتباع نجدة بن عامر الحنفي (٢) وكان السبب في رياسته

وزعامته أن نافع بن الأزرق لما أظهر البراءة من القعدة عنه بعد أن كانوا على رأيه وسماهم مشركين واستحل قتل أطفال مخالفيه ونسائهم ، وفارقه أبو فديك ، وعطية الحنفي ، وراشد الطويل ، ومقلاص ، وأيوب الأزرق وجماعة من أتباعهم وذهبوا إلى الإمامة فاستقبلهم نجدة بن عامر في جنده من الخوارج يريدون اللحق بعسكر نافع فأخبروهم بأحداث نافع وردوهم إلى الإمامة وبايعوا بها نجدة بن عامر وأكفروا من قال بإكفار القعدة منهم عن الهجرة إليهم ، وأكفروا من قال بإمامة نافع وأقاموا على إمامة نجدة إلى أن اختلفوا عليه في أمور تهموها منه فلما اختلفوا عليه صاروا ثلاث فرق . فرقة صارت مع عطية بن الأسود الحنفي (٣) إلى سجستان وتبعهم خوارج سجستان ولهذا قيل لخوارج سجستان في ذلك الوقت عطوية . وفرقة صارت مع أبي فديك حرباً على نجدة وهم الذين قتلوا نجدة ، وفرقة عذروا نجدة في أحداثه وأقاموا على إمامته . والذي نقيه على نجدة أتباعه أشياع . منها : أنه بعث جيشاً في غزو البر ، وجيشاً في غزو البحر ففضل الذين بعثهم في البر على الذين بعثهم

(١) من أصحاب قطري بن الفخامة . يقول عن نفسه : أنا ابن خير قومه هلال بن الشيخ علي دين أبي بلال . وذلك ديني آخر الليالي \* وقد قتله سفيان بن الأبرد سنة ٧٧ هـ .

(٢) رأس النجدات من الخوارج ، استولى على الإمامة والبحرين وقد قتله أتباعه سنة ٦٩ هـ .

(٣) قال الأشعري في مقالات الإسلاميين : « فأما عطية بن الأسود وأصحابه الذين

يسمون العطوية ، فإنه لم يحدث قولاً أكثر من أنه أنكر على نافع ما أحدثه من أقابله وفارقه ، ثم أنكر على نجدة وفارقه ومضى إلى سجستان » .



في البحر في الرزق وللمعطاء . ومنها : أنه بعث جيشاً فأغاروا على مدينة الرسول عليه السلام وأصابوا منها جارية من بنات عثمان بن عفان فكتب إليه عبد الملك في شأنها فاشتراها من الذي كانت في يديه وردها إلى عبد الملك بن مروان فقالوا له : إنك رددت جارية لنا على هدونا . ومنها : أنه عذر أهل الخطأ في الاجتهاد بالجهالات . وكان السبب في ذلك أنه بعث ابنه المضرج مع جند من عسكره إلى القطيف فأغاروا عليها وسبوا منها النساء والذرية وقوموا النساء على أنفسهن وتسكنهن قبل إخراج الخس من الغنيمة وقالوا : إن دخلت النساء في قسمنا فهو مرادنا وأن زادت قيمهن على نصيبنا من الغنيمة غرمتنا الزيادة من أموالنا ، فلما رجعوا إلى نجدة سألوهم عما فعلوا من وطء النساء ومن أكل طعام الغنيمة قبل إخراج الخس منها وقبل قسمة أربعة أخماسها بين الغانمين : فقال لهم : لم يكن لكم ذلك فقالوا : لم نعلم أن ذلك لا يحل لنا فمذرمهم بالجهالة ثم قال : إن الدين أمران :

أحدهما : معرفة الله تعالى ، ومعرفة رسوله ، وتحريم دماء المسلمين ، وتحريم غصب أموال المسلمين ، والإقرار بما جاء من عند الله تعالى جملة فهذا واجب معرفته على كل مكلف . وما سواه فالناس معذورون بجهالتهم حتى يقيم عليه الحجة في الحلال والحرام . فمن استحل باجتهاده شيئاً محرماً فهو معذور . ومن خاف العذاب على المجتهد المخطئ قبل قيام الحجة عليه فهو كافر .

الثاني : ومن بدع نجدة أنه تولى أصحاب الحدود من موافقيه وقال : لعل الله يعذبهم بذنوبهم في غير نار جهنم ثم يدخلهم الجنة . وزعم أن النار يدخلها من خالفه في دينه . ومن ضلالاته أيضاً أنه أسقط حد الخمر ، ومنها أيضاً أنه قال : من نظر نظرة صغيرة ، أو كذب كذبة صغيرة وبأصر عليها فهو مشرك . ومن زنى ، وسرق ، وشرب الخمر غير مصر عليه فهو مسلم . إذا كان من موافقيه على دينه . فلما أحدث هذه الأحاديث وعذر أتباعه بالجهالات استتابه أكثر أتباعه من أحذائه ، وقالوا له : أخرج إلى المسجد وتب من أذنائك ففعل ذلك . ثم إن قوماً منهم هدموا على استتابته وانضموا إلى العاذرين له وقالوا له : أنت الإمام ولك الاجتهاد ولم يكن لنا أن نستتيبك فتب من توبتك واستتب الذين استتابوك وإلا نابذناك . ففعل ذلك فافترق عليه أصحابه وخلفه أكثرهم وقالوا له : اختر لنا إماماً فاختار أبا فديك<sup>(١)</sup> وصار رأسه الطويل مع أبي فديك يداً واحدة . فلما استولى أبو فديك على

---

(١) كان أبو فديك من أصحاب نجدة . ثم خالفه وأسكر عليه فقتله .

العلماء علم أن أصحاب نجدة إذا عادوا من غزواتهم أعادوا نجدة إلى الإمارة فطلب نجدة ليقتله فاختنى نجدة في دار بعض عاذريه ينتظر رجوع عساكره الذين كان قد فرقه في سواحل الشام ونواحي اليمن . ونادى نادى أبي فديك من دنا هلي نجدة فله عشرة آلاف درهم . وأى مملوك دنا عليه فهو حر . فذلت عليه أمة الذين كان نجدة عندهم فأخذ أبو فديك راشدا الطويل في عسكر إليه فكبسوه وحملوا رأسه إلى أبي فديك فلما قتل نجدة صارت النجدات بعده ثلاث فرق : فرقة أكفرتة وصارت إلى أبي فديك . كراشد الطويل ، وأبي بييس ، وأبي الشمراخ وأتباعهم . وفرقة عذرتة فيما فعل وهم النجدات اليوم ، وفرقة من النجدات بعدوا عن الإمامة وكانوا بناحية البصرة شكوا فيما حكى من أحداث نجدة وتوقفوا في أمره وقالوا : لا ندري هل أحدث تلك الأحداث أم لا فلا نبرأ منه إلا باليقين ، وبقي أبو فديك بعد قتل نجدة إلى أن بعث إليه عبد الملك ابن مروان عمر بن عبيد الله بن معمر التميمي في جند ، فقتلوا أبا فديك وبعثوا برأسه إلى عبد الملك بن مروان فهذه قصة النجدات .

ذكر الصفرية من الخوارج : هؤلاء أتباع زياد بن الأصفر<sup>(١)</sup> وقولهم في الجملة كقول الأزارقة في أن أصحاب الذنوب مشركون ، غير أن الصفرية لا يرون قتل أطفال مخالفيهم ونسائهم ، والأزارقة يرون ذلك ، وقد زعمت فرقة من الصفرية ، أن ما كان من الأعمال عليه حد واقع لا يسمى صاحبه إلا بالاسم الموضوع له : كزان ، وسارق ، وقاذف ، وقاتل عمد ، وليس صاحبه كافرا ولا مشركا ، وكل ذنب ليس فيه حد كنك الصلاة واليسوم فهو كفر وصاحبه كافر وإن المؤمن المذنب يفقد اسم الإيمان في الوجهين جميعا . وفرقة ثالثة من الصفرية قالت بقول من قال من البيهسية أن صاحب الذنب لا يحكم عليه بالكفر حتى يرفع إلى الوالي فيحده ، فصارت الصفرية على هذا التقدير ثلاث فرق :

فرقة : تزعم أن صاحب كل ذنب مشرك كما قالت الأزارقة .

والثانية : تزعم أن اسم الكفر واقع على صاحب ذنب ليس فيه حد ، والمحدود في ذنبه خارج عن الإيمان وغير داخل في الكفر .

والثالثة : تزعم أن اسم الكفر يقع على صاحب الذنب إذا حده الوالي على ذنبه ، وهذه الفرق الثلاث من الصفرية يخالفون الأزارقة في الأطفال والنساء كما بيناه قبل هذا .

(١) قيل في سبب تسميتهم الصفرية إما لاصفرار وجوههم من أثر ما تكلفوه من السهر

والعبادة أو إلى الاصغر ذعيمهم .



وكل الصفورية يقولون بموالاة عبد الله بن وهب الراسبي ، وحر قوص بن زهير وأتباعهما من المحكمة الأولى ويقولون بإمامة أبي بلال مرداس الكلبي بدمهم ، وإمامة عمران ابن حطان السديسي بعد أبي بلال .

فأما أبو بلال مرداس فإنه خرج في أيام يزيد بن معاوية بناحية البصرة على عبيد الله ابن زياد فبعث إليه عبيد الله بن زياد زرعة بن مسلم العامري<sup>(١)</sup> في ألبي فارس وكان زرعة يميل إلى قول الخوارج فلما اصطفت الفريقان للقتال ، قال زرعة لأبي بلال : أنتم على الحق ولكننا نخاف مني ابن زياد أن يسقط عطاءنا فلا بد لنا من قتالكم فقال له أبو بلال : وددت لو كنت قبلت فيكم أقول أخى عروة فإنه أشار على بالاستعراض لكم كما استعرض قريب. وزحاف الناس في طرقهم بالسيف ولكني خالفتها وخالفت أخى . ثم أحمل أبو بلال وأتباعه على زرعة وجنده فهزموهم . ثم إن عبيد الله بن زياد بعث إليه بعباد بن أخضر التميمي<sup>(٢)</sup> فقاتل أبا بلال بنو ج وقاتله مع أتباعه . فلما ورد على ابن زياد خبر قتل أبي بلال قتل من وجدتم بالبصرة من الصفورية وظفر بعروة<sup>(٣)</sup> أخى مرداس فقال له : أشرت على أخيك مرداس بالاستعراض للناس فقد انتقم الله للناس منك ، ومن أخيك ، ثم أمر به فقطعت يده ورجلاه وصلبه . فلما قتل مرداس اتخذت الصفورية عمران بن حطان إماما وهو الذي رثى مرداساً بقصائد يقول في بعضها :

أنكرت بعدك ما قد كنت أعرفه ما الناس بعدك يا مرداس بالناس .

وكان عمران بن حطان هذا ناسكاً شاعراً شديداً في مذهب الصفورية وبلغ من خبثه في غزوة على رضى الله عنه أنه رثى عبد الرحمن بن ملجم وقال في ضربه علياً : —

يا ضربة من منيب ما أراد بها إلا ليبلغ من ذى العرش رضوانا

إني لأذكره يوماً فأحسبه أوفى البرية عند الله ميوانا

قال عبد القاهر وقد أجبتاه عن شعره هذا بقولنا :

يا ضربة من كظور ما استفاد بها إلا الجزاء بما يصليه نيرانا

(١) وقيل اسمه : أسلم بن زرعة كان من قواد عبيد الله بن زياد . ولقد تقاعس في قتال الخوارج حتى قتله الخوارج سنة ٥٨ هـ وقد قال : لأن يذمني ابن زياد حيا خير من أن يمدحني ميتا .

(٢) قيل إنه احتبل اشتغال الخوارج بصلاة الجمعة . بعد أن كان قد وادهم على ترك القتال حتى يصلوا الجمعة ولكنه مال عليهم فقتلهم جميعا . وقد قتل سنة ٦١ هـ .

(٣) هو من رؤوس الخوارج قتله زياد أو ابنه عبيد الله سنة ٥٨ هـ .

إني لألعنه ديننا وألعن من يرجو له أبداً هضواً ونهضاً  
ذاك الشقي لأشقى الناس كلهم أخفهم عند رب الناس ميزانا

ذكر للعجاردة من الخوارج : العجاردة كلها أتباع عبد الكريم بن عجره<sup>(١)</sup> ، وكان عبد الكريم من أتباع عطية بن الأسود الحنفي وكانت العجاردة مفترقة عشر فرق يجمعها القول بأن الطفل يدعى إذا بلغ وتجب البراءة منه قبل ذلك حتى يدعى إلى الإسلام أو يصفه هو . وفارقوا الأزارقة في شيء آخر . وهو : أن الأزارقة استجلبت أموال مخالفيهم بكل حال . والعجاردة لا يرون أمهال مخالفيهم شيئاً إلا بعد قتل صاحبه . فكانت العجاردة على هذه الجملة إلى أن اختلفت فرقة التي ذكرها بعد هذا .

ذكر الخازمية منهم : هؤلاء أكثر عجاردة سجستان وقد قالوا في باب القدر ، والاستطاعة ، والمشية بقول أهل السنة . أن لا خالق إلا الله ولا يكون إلا ما شاء الله . وأن الاستطاعة مع الفعل ، وأكفروا الميمونية الذين قالوا في باب القدر والاستطاعة بقول القدرية المعتزلة عن الحق . ثم إن الخازمية خالفوا أكثر الخوارج في الولاية والعداوة وقالوا إنهما صفتان لله تعالى . وإن الله عز وجل إنما يتولى العبد على ما هو صائر إليه من الإيمان . وإن كان في أكثر عمره كافراً . ويرى منه ما يصير إليه من الكفر في آخر عمره وإن كان في أكثر عمره مؤمناً . وإن الله تعالى لم يزل محباً لأوليائه ومبغضاً لأعدائه . وهذا القول منهم موافق لقول أهل السنة في الموافقة غير أن أهل السنة ألزموا الخازمية على قولها بالموافاة أن يكون على ، وطلحة<sup>(٢)</sup> ، والزبير<sup>(٣)</sup> ، وعثمان من أهل الجنة لأنهم من أهل بيعة الرضوان الذين قال الله تعالى فيهم ولقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة<sup>(٤)</sup> ، وقالوا لهم : إذا كان الرضا من الله تعالى عن العبد إنما يكون عن علم أنه يموت على الإيمان وجب أن يكون المبايعون تحت الشجرة على هذه الصفة . وكان على ، وطلحة ، والزبير منهم ، وكان عثمان يومئذ أسيراً فبايع له النبي عليه السلام وجعل يده

(١) رئيس العجاردة من الخوارج .

(٢) أحد العشرة المبشرين بالجنة . قتل في موقعة الجمل المشهورة سنة ٣٦ هـ .

(٣) هو سيف من سيوف الله ابن عمه رسول الله وأحد العشرة المبشرين بالجنة وقد

قتل غدراً بيد ابن جرموز في يوم الجمل سنة ٣٦ هـ .

(٤) الآية ١٨ من سورة الفتح .



بدلاً عن يده وصح بهذا بطلان قول من أكفر هؤلاء الأربعة .

ذكر الشيعية منهم : قول هؤلاء في باب القدر والاستطاعة والمشيئة كقول الحازمية وإنما ظهر ذكر الشيعية حين نازع زعيمهم المعروف بشعيب<sup>(١)</sup> رجلاً من الخوارج اسمه ميمون . وكان السبب في ذلك أنه كان لميمون على شعيب مال فتقاضاه . فقال له شعيب : أعطيك إن شاء الله فقال له ميمون : قد شاء الله ذلك الساعة . فقال شعيب : لو كان قد شاء ذلك لم أستطع أن لا أعطيك فقال ميمون : قد أمرك الله بذلك وكل ما أمر به فقد شاء وما لم يشأ لم يأمر به فافترقت المجردة عند ذلك . فتبع قوم شيعياً ، وتبع آخرون ميموناً وكتبوا في ذلك إلى عبد الكريم بن عجرد وهو يومئذ في حبس السلطان . فكتب في جوابهم : إنا نقول ما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن ، ولا نلحق بالله سوءاً . فوصل الجواب إليهم بعد موت ابن عجرد وادعى ميمون أنه قال بقوله لأنه قال : لا نلحق بالله سوءاً . وقال شعيب : بل قال بقولي لأنه قال نقول : ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن . ومالت الحازمية على كفرها في المجردة إلى شعيب ، ومالت الحمزية مع القدرية إلى ميمون . ثم زادت الميمونية على كفرها في القدر نوعاً من المجوسية فأباحوا نكاح بنات البنات وبنات البنين ورأوا قتال السلطان ومن رضى بحكمه فرضاً . فأما من أنكره فلا يرون قتله إلا إذا أغار عليهم أو طعن في دينهم أو كان دليلاً للسلطان . وسند كراميونية في جملة الغلاة الخارجين عن الملة في باب بعد هذا إن شاء الله عز وجل . وقد كان من جملة الميمونية رجل يقال له خلف . ثم خالف الميمونية في القدر والاستطاعة والمشيئة وقال في هذه الثلاثة بقول أهل السنة ، وتبعه على ذلك خوارج كرمان ومكران فيقال لهم الخلفية . وهم الذين قاتلوا حمزة بن أكر ك الخارجي في أرض كرمان .

ذكر الخلفية منهم . هم أتباع خلف<sup>(٢)</sup> الذي قاتل حمزة الخارجي . والخلفية لا يرون القتال إلا مع إمام منهم . وصارت الخلفية إلى قول الأزارقة في شيء واحد ، وهو دعواهم أن أطفال مخالفهم إفي النار .

ذكر المعلومية والمجهولية منهم : هاتان فرقتان من جملة الحازمية ثم إن المعلومية منهما

خالفت سلفها في شيئين : —

أحدهما : دعواها أن من لم يعرف الله تعالى بجميع أسمائه فهو جاهل به والجاهل به كافر .

(١) شعيب بن محمد كان من المجردة إلا أنه برى من ميمون حين أظهر القول بالقدر .

(٢) هو رئيس الخلفية من الخوارج الذين بكرمان .

والثاني : أنهم قالوا إن أفعال العباد غير مخلوقة لله تعالى . ولكنهم قالوا في الاستطاعة والمشيشة بقول أهل السنة في أن الاستطاعة مع الفعل وأنه لا يكون إلا ما شاء الله . وهذه الفرقة تدعى إمامة من كان على دينها وخرج بسيفه على أعدائه من غير برامة منهم عن القعدة عنهم . وأما المجهورية منهم : فقولهم كقول المعلومية غير أنهم قالوا من عرف الله ببعض أسمائه فقد عرفه ، وأكفروا المعلومية منهم في هذا الباب .

ذكر الصلتية منهم : هؤلاء منسوبون إلى صلت بن عثمان<sup>(١)</sup> ، وقيل صلت بن أبي الصلت وكان من العجاردة غير أنه قال : إذا استجاب لنا الرجل وأسلم توليناه وبرئنا من أطفاله لأنه ليس لهم إسلام حتى يدركوا فيدعوا حينئذ إلى الإسلام فيقبلوه . وبإزاء هذه الفرقة فرقة أخرى وهي التاسعة من العجاردة زعموا أنه ليس لأطفال المؤمنين ولا لأطفال المهركين ولاية ولا عداوة حتى يدركوا فيدعوا إلى الإسلام فيقبلوا أو ينكروا .

ذكر الحمزية منهم : هؤلاء أتباع حمزة بن أكرك<sup>(٢)</sup> الذي عاش في سجستان ، وخراسان ، ومكران . وقهستان ، وكرمان وهزم الجيوش الكثيرة وكان في الأصل من العجاردة الخازمية ثم خالفهم في باب القدر والاستطاعة فقال فيهما بقول القدرية فأكفرته الخازمية في ذلك ، ثم زعم مع ذلك أن أطفال المشركين في النار فأكفرته القدرية في ذلك . ثم إنه وإلى القعدة من الخوارج مع قوله بتكفير من لا يوافقه على قتال مخالفه من فرق هذه الأمة مع قوله بأنهم مشركون . وكان إذا قاتل قوماً وهزمهم أمر بإحراق أموالهم وعقر دوابهم وكان مع ذلك يقتل الأسراء من مخالفهم ، وكان ظهوره في أيام هارون الرشيد في سنة تسع وسبعين ومائة . وبقي الناس في فتنته إلى أن مضى صدر من أيام خلافة المأمون فولد استولى على بعض البلدان جعل قاضيه أبا يحيى يوسف بن بشار ، وصاحب جيشه رجلاً اسمه حيويه بن معبد ، وصاحب حرسه عمرو بن صاعد وكان معه جماعة من شعراء الخوارج كطلحة بن فهدي ، وأبي الجلودى ، وأقراهم . وبدأ بقتال البيهسية من الخوارج وقتل الكثير منهم فسموه عند ذلك أمير المؤمنين وقال الشاعر طلحة بن فهدي في ذلك :

أمير المؤمنين على رشاد وخير هداية ، نعم الأمير

(١) وقيل عثمان بن أبي الصلت ، وقيل الصلت بن أبي الصلت .

(٢) كان حمزة في الأصل من العجاردة الجازمية ثم خالفهم في باب القدر فهو خاوجي قدرى وقد ظهر أيام الرشيد وبقي إلى صدر خلافة المأمون وقد مات حمزة جريحاً بعد أن قتل الألوف من أصحابه .



## أمير يفضل الأمراء فضلا كما فضل السها القمر المنير

ثم إن حمزة أسرى سرية إلى الخازمية من الخوارج بناحية فلجرد فقتل منهم مقتلة عظيمة . ثم قصد بنفسه هراة فمنعه أهلها من دخولها فاستعرض الناس خارج المدينة وقتل منهم الكثير فخرج إليه عمرو بن يزيد الأزدي وهو يومئذ والى هراة مع جنده فدامت الحرب بينهم شهراً وقتل من أرض هراة جماعة وقتل من أصحاب حمزة هيصم الشاري وكان داعية حمزة يدعو الناس إلى ضلالتة . ثم أغار حمزة على كروخ من رستاق هراة وأحرق أموالهم وعقر أشجارهم . ثم حارب ابن يزيد الأزدي بقرب بوشنج وقتل همرأ . ثم انتصب على بن هيسى بن ماديان وهو يومئذ والى خراسان لحرب حمزة فانهمز منه إلى أرض سجستان بعد أن قتل من قواده ستون رجلاً سوى أتباعه فلما وصل إلى سجستان منعه أهل زرنج عن دخول البلد فاستعرض الناس بالسيف في صحراء البلد .

ثم تنكر لأهل زرنج بأن البسن أصحابه السواد يوهمهم أنهم أصحاب السلطان وأنذرهم بذلك منذر فنعوه من دخول البلدة فمقر نخلمهم في سوادهم وقتل المجتازين في صحاريهم ثم قصد نهر شعبية وقتل بها الكثير من الخوارج الخلفية وعقر أشجارهم، وأحرق أموالهم وانهمز منه رئيس للخليفة اسمه مسعود بن قيس وعبر في هزيمة واديا وغرق فيه وشك أتباعه في موته وهم ينتظرونه اليوم . ثم رجع حمزة من كرمان وأغار في طريقه على رستاق جست من رساتيق نيسابور ، وكان بهم قوم من الخوارج الثعلبية فقتلهم حمزة ودامت فتنة بخراسان ، وكرمان ، وقهستان ، وسجستان إلى آخر أيام الرشيد وصدر في خلافة المأمون الاشتغال جند أكثر خراسان بقتال رافع بن ليث بن نصر بن سيار على باب سمرقند . فلما سمعن المأمون من الخلافة كتب إلى حمزة كتاباً استدعاه فيه إلى طاعته فما ازداد إلا عتواً على أمره . فبعث المأمون بطاهر بن الحسين لقتال حمزة فدارت بين طاهر وحمزة حروب قتل فيها من الفريقين مقدار ثلاثين ألفاً أكثرهم من أتباع حمزة وانهمز فيها حمزة إلى كرمان حوآنى طاهر على القعدة عن حمزة بمن كانوا على رأيه وخلف بثلثمائة منهم فأمر بشد كل رجل منهم بالحبال بين شجرتين قد جذبت رؤوسها بعضها إلى بعض ثم قطع الرجل بين الشجرتين فرجعت كل واحدة من الشجرتين بالنصف من بدن المشدود عليها . ثم إن المأمون استدعى طاهر بن الحسين من خراسان وبعث به إلى منصبه فطمع حمزة في خراسان فأقبل في جيشه من كرمان فخرج إليه عبد الرحمن النيسابوري في عشرين ألف رجل من غزاة نيسابور ونواحيها فنهزموا حمزة بأذن الله وقتلوا الألوف من أصحابه وأفلت منهم حمزة جريحاً ومات في هزيمة

هذه وأراح الله عز وجل منه ومن أتباعه العباد بعد ذلك وكانت هذه الواقعة التي هلك بعدها حمزة الخارجي القدرى من مفاخر أهل قيسابور والحمد لله على ذلك .

ذكر الثعلبية منهم : هؤلاء أتباع ثعلبة بن مشكان<sup>(١)</sup> والثعلابية تدعى إمامته بعد عبد الكريم بن عجرد وتزعم أن عبد الكريم بن عجرد كان إماماً قبل أن يخالفه ثعلبة في حكم الأطفال فلما اختلفا في ذلك كفر ابن عجرد وصار ثعلبة إماماً . والسبب في اختلافهما أن رجلاً من المعجزة خطب إلى ثعلبة بنته فقال له : بين مهرها . فأرسل الخاطب امرأة إلى أم تلك البنت يسألها هل بلغت البنت فإن كانت قد بلغت ووصفت الإسلام على الشرط الذي تعتبره المعجزة لم يبال كم كان مهرها ، فقالت أمها : هي مسلمة في الولاية بلغت أم لم تبلغ فأخبر بذلك عبد الكريم بن عجرد ، وثعلبة بن مشكان فاختار عبد الكريم البراءة من الأطفال قبل البلوغ وقال ثعلبة نحن على ولايتهم صفاراً وكباراً إلى أن يبين لنا منهم إنكار الحق ، فلما اختلفا في ذلك برىء كل واحد منهما من صاحبه ، وصار أتباع كل واحد منهما فرقاً . وقد ذكرنا فرق المعجزة قبل هذا ، وصارت الثعلابية بعد ذلك ست فرق فرقة أقامت على الإمامة ثعلابية ولم تقل بإمامة أحد بعده ولم يكثر ثواها لما ظهر فيهم من خلاف الأخنسية والمعبدية .

ذكر المعبدية منهم : والفرقة الثانية منهم معبدية قالت بإمامة رجل منهم بعد ثعلبة اسمه معبد يخالف جمهور الثعلابية في أخذ الزكاة من العبيد وإعطائهم منها وأكفر من لم يقل بذلك . وأكفره سائر الثعلابية في قوله .

الأخنسية : والفرقة الثالثة منهم الأخنسية أتباع رجل منهم كان يعرف بالأخنس<sup>(٢)</sup> وكان في بدء أمره على قول الثعلابية في موالاته الأطفال ثم خنس من بينهم فقال : يجب علينا أن نتوقف عن جميع من في دار التقية إلا من عرفنا منه إيماناً فهو إليه عليه أو كفراً فبرئنا منه . وقالوا بتحريم القتل والاختيال في السر وأن يبدأ أحد من أهل القبلة بقتال حتى يدعى الأمن . عرفوه بعينه وصار له تبع على هذا القول وبرىء من سائر الثعلابية وبرىء منه سائرهم .

الشيكانية : والفرقة الرابعة من الثعلابية شيكانية . هم أتباع شيكان بن سلية الخارجي<sup>(٣)</sup> الذي خرج في أيام أبي مسلم صاحب دولة بني العباس وأطاع أبا مسلم على أعدائه في حروبه وكان مع ذلك يقول بتشييد الله سبحانه وإخلاقه فأكفره سائر الثعلابية مع أهل السنة في قوله

(١) وقيل ثعلبة بن عامر ، وكان من أتباع عجرد ثم اختلفا وبرىء كل واحد منهما من صاحبه .

(٢) هو الأخنس بن قيس .

(٣) أعان أبا مسلم الخراساني في حروبه ثم انقلب على أبي مسلم وقتل سنة ١٣٠ هـ .



بالتشبيه ، وأكفرته الخوارج كلها في معاونته أبا مسلم<sup>(١)</sup> والذين أكفروه من الثعلبية يقال لهم زيادية أصحاب زياد بن عبد الرحمن . والطيانية يزعمون أن شيبان تاب من ذنوبه وقالت الزيادية إن ذنوبه كان منها مظالم العباد التي لا تسقط بالتوبة . وأنه أعان أبا مسلم على قتاله مع الثعلبية كما أعانه على قتاله مع بني أمية .

ذكر الرشيدية منهم : والفرقة الخامسة من الثعلبية يقال لها رشيدية نسبوا إلى رجل اسمه رشيد وانفردوا بأن قالوا فيما سقى بالعيون والانهار الجارية نصف العشر . وإنما يجب العشر الكامل فيما سقته السماء لحسب . وخالفهم زياد بن عبد الرحمن فأوجب فيما سقى بالعيون والانهار الجارية العشر الكامل .

ذكر المكرمية منهم : والفرقة الثالثة من الثعلبية يقال لهم المكرمية أتباع أبي مكرم<sup>(٢)</sup> زعموا أن تارك الصلاة كافر لا لاجل ترك الصلاة لكن لجهله بالله عز وجل ، وزعموا أن كل ذي ذنب جاهل بالله والجهل بالله كفر . وقالوا أيضا بالموافاة في الولاية والعداء . فهذا بيان فرق الثعلبية وبيان أقوالها .

ذكر الإباضية وفرقها : أجمعت الإباضية على القول بإمامة عبد الله بن إباض<sup>(٣)</sup> ، وافتقرت فيما بينها فرقا يجمعها القول بأن كفار هذه الأمة يعنون بذلك مخالفهم من هذه الأمة براء من الشرك والإيمان ، وأنهم ليسوا مؤمنين ولا مشركين ولكنهم كفار . وأجازوا شهادتهم ، وحرروا دماءهم في العسر ، واستجلبوها في الملاينة ، وصححوا مناكحتهم والتوارث منهم وزعموا أنهم في ذلك حاربون لله ولرسوله لا يدينون دين الحق ، وقالوا

(١) هو مؤسس دولة العباسيين ، وكان له قوم يسمون المسلمية يقولون بإمامته وقتله المنصور سنة ١٦٨ هـ .

(٢) هو مكرم بن عبد الله المعجلي كما في الملل والنحل للشهرستاني .

(٣) عبد الله بن إباض من بني مرة بن عبيد . رأس الإباضية ، وقيل إنه رجع عن بدعته فقتل منه أتباعه واستمرت نسبتهن إليه ، وقد خرج في أيام مروان بن محمد آخر ملوك بني أمية ، وقيل أن الإباضية قوم من الحزوية لهم عوى ينسبون إليه .

باستحلال بعض أموالهم دون بعض، والذي استحلوه الخيل، والسلاح. فأما الذهب والفضة فإنهم يردونها على أصحابها عند الغنيمة . ثم افترقت الإباضية فيما بينهم أربع فرق وهي : الحفصية ، والحارثية ، واليزيدية ، وأصحاب طاعة لا يراد الله بها ، واليزيدية منهم غلاة لقولهم بنسخ شريعة الإسلام في آخر الزمان ، وسند كرههم في باب فرق الغلاة المنتسبين إلى الإسلام بعد هذا . وإنما نذكر في هذا الباب : الحفصية ، والحارثية ، وأصحاب طاعة لا يراد الله بها .

ذكر الحفصية منهم : هؤلاء قالوا بإمامة حفص بن أبي المقدم وهو الذي زعم أن بين الشرك والإيمان معرفة الله تعالى وحدها . فمن عرفه ثم كفر بما سواه من رسول أو جنة ، أو نار . أو عمل بجميع المرات من قتل النفس واستحلال الزنا وسائر المحرمات فهو كافر برىء من الشرك ، ومن جهل بالله تعالى وأنكره فهو مشرك ، وتناول هؤلاء في عثمان بن عفان مثل تأويل الرافضة في أبي بكر ، وعمر ، وزعموا أن علياً هو الذي أنزل الله تعالى فيه . ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو الله الخصام<sup>(١)</sup> . وأن عبد الرحمن بن ملجم هو الذي أنزل فيه : « ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله »<sup>(٢)</sup> ، ثم قالوا بعد هذا كله إن الإيمان بالكتب والرسول متصل بتوحيد الله عز وجل ، فن كفر بذلك فقد أشرك بالله عز وجل ، وهذا نقيض قولهم إن الفصل بين الشرك والإيمان معرفة الله وحده ، وأن من عرفه فقد برىء من الشرك وإن كفر بما سواه من رسول ، أو جنة ، أو نار ، فصار قولهم في هذا الباب متناقضا .

ذكر الحارثية منهم : هؤلاء أتباع حارث بن يزيد الإباضى<sup>(٣)</sup> وهم الذين قالوا في باب القدر بمثل قول المعتزلة وزعموا أيضاً أن الاستطاعة قبل الفعل وأكفرهم سائر الإباضية في ذلك لأن جمهورهم على قول أهل السنة في أن الله تعالى خالق أعمال العباد ، وفي أن الاستطاعة مع الفعل ، وزعمت الحارثية أنه لم يكن لهم إمام بعد المحكمة الأولى إلا عبد الله بن إباض . وبعده حارث بن يزيد الإباضى .

ذكر أصحاب طاعة لا يراد الله بها : زعم هؤلاء أنه يصح وجود طاعات كثيرة من لا يريد الله تعالى بها . كما قال أبو الهذيل وأتباعه من القدرية ، وقال أصحابنا إن ذلك لا يصح إلا في طاعة واحدة وهو النظر الأول فإن صاحبه إذا استدل به كان مطيعاً لله تعالى في عمله

(١) الآية ٢٠٤ من سورة البقرة . (٢) الآية ٢٠٧ من سورة البقرة .

(٣) يزعم الإباضية أنه لم يكن لهم إمام بعد المحكمة الأولى إلا عبد الله بن إباض ثم حارث بن يزيد .



وإن لم يقصد به التقرب إلى الله تعالى لاستحالة تقربه إليه قبل معرفته فإذا عرف الله تعالى فلا يصح منه بعد معرفته طاعة منه لله تعالى إلا بعد قصده التقرب بها إليه . وزعمت الإباحية كلها أن دور مخالفيهم من أهل مكة دار توحيد إلا معسكر السلطان فإنه دار بغى عندهم واختلفوا في النفاق على ثلاثة أقوال . فقال فريق منهم : إن النفاق برامة من الشرك والإيمان جميعاً ، واحتجوا بقول الله عز وجل في المنافقين : « مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ومن يضلل الله فلن تجد له سبيلاً والله رءوف بالعباد<sup>(١)</sup> » . وفرقة منهم قالت : لا نزيل اسم النفاق عن موضعه ولا نسمى بالنفاق غير القوم الذين سماهم الله تعالى منافقين ، ومن قال منهم بأن المنافق ليس بمشرك زعم أن المنافقين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا موحدين ، وكانوا أصحاب كباثر فكفروا وأن لم يدخلوا في حد الشرك .

قال عبد القاهر بعد الجملة التي حكيناها عنهم شذوذ من الأقوال انفرادها : -  
منها : أن فريقاً منهم زعموا أن لاجبة لله تعالى على الخلائق في التوحيد وغيره إلا بالخبر وما يقوم مقام الخبر من إشارة وإيماء .

ومنها : أن قوماً منهم قالوا : كل من دخل في دين الإسلام وجبت عليه الشرائع والأحكام سمعها أو عرفها أو لم يسمعها . وقال سائر الأمة لا يائتم بترك ما لم يقب عليه منها إلا إن ثبتت عليه الحجة فيه .

ومنها : أن قوماً منهم قالوا : يجوز أن يبعث الله تعالى إلى خلقه رسولا بلا دليل يدل على صدقه .

ومنها : أن قوماً منهم قالوا : من ورد عليه الخبر بأن الله تعالى قد حرم الخمر ، أو أن القبلة قد حلت فعلية أن يعلم أن الذي أخبره به مؤمن أو كافر وعليه أن يعلم ذلك بالخبر وليس عليه أن يعلم أن ذلك عليه بالخبر .

ومنها : قول بعضهم : ليس على الناس المشي إلى الصلاة ولا الركوب والمسير للحج . ولا شيء من الأسباب التي يتوصل بها إلى أداء الواجب . وإنما يجب عليهم فعل الطاعات الواجبة بأعيانها دون أسبابها الموصلة إليها .

ومنها : قولهم جميعاً بوجوب استتابة مخالفيهم في تنزيل أو تأويل فإن تابوا وإلا قتلوا

سواء كان ذلك الخلاف فيما يسمع جهله أو فيما لا يسمع جهله . وقالوا : من زنى أو سرق أقيم عليه الحد ثم استتيب فإن تاب وإلا قتل . وقالوا : إن العالم يفتنى كله إذا أفتى الله أهل التكليف ولا يجوز إلا ذلك لأنه إنما خلقه لهم . وأجازت الإباضية وقوع حكمين مختلفين في شيء واحد من وجهين ، كمن دخل زرعاً بغير إذن مالك فإن الله قد نهاه عن الخروج منه إذا كان خروجه منه مفسداً للزرع وقد أمره به . وقالوا : لا يتبع المدبر في الحرب إذا كان من أهل القبلة وكان موحداً ولا يقتل منهم امرأة ولا ذرية ، وأباحوا قتل المشبهة ، وأتباع مدبرهم وسبى نساءهم وذرائعهم وقالوا : إن هذا كما فعله أبو بكر رضي الله عنه .

وقد كان من الإباضية رجل يعرف إبراهيم دعا هوياً من أهل مذهبه إلى إداره وأمره جارية له كانت على مذهبه بشيء فأبطأت عليه خلف ليبيعها في الأعراب . فقال له رجل منهم اسمه ميمون<sup>(١)</sup> وليس هو صاحب الميمونية من العجاردة : كيف تبيع جارية مؤمنة إلى الكفرة ؟ فقال له إبراهيم : إن الله تعالى قد أحل للبيع وقد مضى أصحابنا وهم يستحلون ذلك . فتبرأ منهم ميمون وتوقف آخرون منهم في ذلك وكتبوا بذلك إلى علمائهم فأجابوهم بأن بيعها حلال وبأنه يستتاب ميمون ، ويستتاب من توقف في إبراهيم فصاروا في هذا ثلاث فرق : إبراهيمية ، وميمونية ، وواقفة . وتبع إبراهيم على إجازة هذا البيع قوم يقال لهم الضحاكية وأجازوا نكاح المسلمة من كفار قومهم في دار التقية . فأما في دار حكمهم فلا يستحلون ذلك . وقوم منهم : توقفوا في هذه المسلمة وفي أمر الزوجة . وقالوا : إن ماتت لم نصل عليها ولم نأخذ ميراثها لأننا لا ندرى ما حالها . وتبع بمسند هؤلاء الإبراهيمية قوم يقال لهم البيهسية أصحاب أبي بيهس هيصم بن عامر<sup>(٢)</sup> . قالوا ، إن ميموناً كفر بأن جرم بيع الأمة في دار التقية من كفار قومنا وكفرت الواقفة بأن لم يعرفوا كفر ميمون ، وصواب إبراهيم ، وكفر إبراهيم بأن لم يتبرأ من الواقفة . قالوا : وذلك أنه الوقوف ليس فيما تبسع الأبدان وإنما الوقوف على الحكم بعينه مالم يوافق أحد فإذا وافقه أحد من المسلمين لم يسع من حضر ذلك إلا أن يعرف من عرف الحق ودان به ، ومن أظهر الباطل ودان به . ثم إن البيهسية قالت إن من واقع ذنباً لم تشهد عليه بالكفر

(١) قال الشيخ بستانى : ميمون بن خالد . وفي شرح المواقف : ميمون بن عمران .

(٢) كان هيصم مفسداً في الأرض وقد ظهر في زمن الوليد ، وقد قتله عثمان بن جيان .

المضى وإلى المدينة بعد أن قطع يديه وأرجليه .



حتى يرفع إلى الولي ويحد ولا يسميه قبل الرفع إلى الوالي مؤمناً ولا كافراً . وقال بعض البيهسية فإذا كفر الإمام كفرت الرعية . وقال بعضهم : كل شراب حلال الاصل موضح عن سكر منه كل ما كان منه في السكر من ترك الصلاة ، ولشتم الله عز وجل وليس فيه حد ولا كفر مادام في سكره .

وقال قوم من البيهسية يقال لهم العوفية : السكر كفر إذا كان معه غيره من ترك الصلاة ونحوه . وأفرقت العوفية من البيهسية فرقتين . فرقة قالت : من رجع عنا من دار هجرته ومن الجهاد إلى حال القعود برئنا منه . وفرقة قالت : بل نتولاه لأنه رجع إلى أمر كان مباحاً له قبل هجرته إلينا . وكلا الفريقين قال : إذا كفر الإمام كفرت الرعية الخائب منهم والشاهد . والإباضية والبيهسية بعد هذا مذاهب قد ذكرناها في كتاب الملل والنحل (١) وفيما ذكرنا منه في هذا الكتاب كفاية .

ذكر الشيعة منهم : هؤلاء يعرفون بالشيوعية لأنسابهم إلى شبيب بن يزيد الشيباني (٢) المسمى بأبي الصمغاري ويعرفون بالصالحية أيضاً لأنسابهم إلى صالح بن مسرح الخارجي (٣) وكان شبيب بن يزيد الخارجي من أصحاب صالح ثم تولى الأمر بعده على جنده وكان السبب في ذلك أن صالح بن مسرح التميمي كان مخالفاً للأزارقة ، وقد قال أنه كان صفرياً وقيل إنه لم يكن صفرياً ، ولا أزرقياً وكان خروجه على بشر بن مروان في أيام ولايته على العراق من جهة أخيه عبد الملك بن مروان وبعث بشراً إليه بالحارث بن حمير . وذكر المدائني أن خروج صالح كان على الحجاج بن يوسف ، وأن الحجاج بعث بالحارث بن حمير إلى قتاله وأن القتال وقع بين الفريقين على باب حصن جلولا . واهزم صالح جريحاً فلما أشرف على الموت قال لأصحابه : قد استخلفت عليكم شيبياً . وأعلم أن فيكم من هو أفقه منه ، ولكم رجل شجاع ، مهيب في عدوكم فليعهنه الفقيه منكم بفقته . ثم مات وباع أتباعه شيبياً إلى أن خالف صالحاً في شيء واحد وهو : أنه مع أتباعه أجازوا إمامة المرأة منهم إذا قامت بأمودهم وخرجت (١) ليس هو كتاب الشهرستاني بل كتاب للمؤلف منه نسخة مخطوطة في مكتبة الاوقاف ببغداد .

(٢) خرج أول أمره بالموصل وبعث إليه الحجاج خمسة من قواده فكان يقتلهم واحداً بعد الآخر ثم ذهب إلى الكوفة وحاصر الحجاج . إلى أن مات غريقاً في دجيل سنة ٧٧ هـ .  
(٣) هو رأس الصفورية . ولما دنت وفاته أوصى إلى شبيب بن يزيد . ومات سنة ٧٦ هـ بالموصل وقبره هناك ، ولا يخرج أحد من الصفورية إلى قبره إلا وحلي رأسه هناك .  
(٤) الفرق بين الفرق (٥)

على مخالفتهم وزعموا أن غزالة أم شبيب كانت الإمام بعد قتل شبيب إلى أن قتلت واستبدلوا على ذلك بأن شيبيا لما دخل الكوفة أقام أمه على منبر الكوفة حتى خطبت. وذكر أصحاب التواريخ أن شيبيا في ابتداء أمره قصد الشام ونزل على روح بن زنباع<sup>(١)</sup> وقال له: سل أمير المؤمنين أن يفرض لي في أهل الشرف فإن لي في بني شيبان تبعاً كثيراً. فسأل روح ابن زنباع عبد الملك بن مروان ذلك. فقال: هذا رجل لا أعرفه وأخشى أن يكون حرورياً، فذكر روح لشبيب أن عبد الملك بن مروان ذكر أنه لا يعرفه. فقال: سيمرقي بعد هذا. ورجع إلى بني شيبان وجمع من الخوارج الصالحة مقدار ألف رجل واستولى بهم على ما بين كسكر والمدائن. فبعث الحجاج إليه بعبيد بن أبي المخارق المتشي. في ألف فارس فهزمه شبيب. فوجه إليه بعبد الرحمن بن محمد الأشعث فهزمه شبيب. وبعث بعتاب ابن ورقاء التميمي فقتله شبيب. وما زال كذلك حتى هزم للحجاج عشرين جيشاً في مدق سنتين ثم إنه كبس الكوفة ليلاً ومعه ألف من الخوارج ومعه أمه غزالة، وامراته جهيزه في مائتين من لساء الخوارج قد اعتقلان الرماح وتفلدن السيوف. فلما كبس الكوفة ليلاً قصد المسجد الجامع وقتل حراس المسجد والمعتكفين فيه ونصب أمه غزالة على المنبر حتى خطبت. وقال خزيمه بن فائك الأسدي<sup>(٢)</sup> في ذلك: —

أقامت غزالة سوق الضرر لاهل العراق حولاً قيطا  
سمت للعراقين في جيشها فلاقى العراقان منها أطيطا

وحضر الحجاج لهم في داره لأن جيشه كانوا متفرقين إلى أن اجتمع جنده إليه بعد الصبح وحل شبيب بأصحابه في المسجد وقرأ في ركعتي الصبح سورتي البقرة وآل عمران ثم وافاه الحجاج في أربعة آلاف من جنده واقتتل الفريقان في سوق الكوفة إلى أن قتل أصحاب شبيب وانهزم شبيب فيمن بقي معه إلى الأنبار فوجه الحجاج سفيان بن الأبرد السكبي في ثلاثة آلاف لطاب شبيب فنزل سفيان على شط الدجيل وركب شبيب جسر الدجيل ليعبر إليه وأمر سفيان أصحابه بقطع حبال الجسر فاستدار الجسر وغرق شبيب مع فرسه. وهو يقول: «ذلك تقدير العزيز للعالم»<sup>(٣)</sup>، وبايع أصحاب شبيب في الجانب الآخر من الدجل غزالة أم شبيب وعقد سفيان بن الأبرد الجسر وعبر مع جنده إلى

(١) كان أميراً لفلسطين من قبل عبد الملك بن مروان توفي سنة ٨٨٤هـ.

(٢) شاعر مجيد عن ذكرهم الاصفهاني صاحب كتاب الاغانى.

(٣) الآية ٣٨ من سورة يس.



أولئك الخوارج وقتل أكثرهم وقتل غزالة أم شبيب وامرأته جهمزة وأسر الباقين من أتباع شبيب وأمر الغواصين بإخراج شبيب من الماء وأخذ رأسه وأنفذه مع الأسرى إلى الحجاج فلما وقف الأسرى بين يدي الحجاج أمر بقتل رجل منهم قال له اسمع مني بيتيرأختم بهما عملي ثم أنشأ يقول :

أبرا إلى الله من عمرو وشيعته      ومن علي ومن أصحاب صفين  
ومن معاوية الطاغى وشيعته      لا بارك الله في القوم الملاءين

وأمر بقتله وبقتل جماعة منهم وأطلق الباقين .

قال عبد القاهر : يقال للشيبية من الخوارج : أنكرتم على أم المؤمنين عائشة خروجها إلى البصرة مع جندها الذي كل واحد منهم محرم لها لأنها أم جميع المؤمنين في القرآن وزعمتم أنها كفرت بذلك وتلوت عليها قول الله تعالى : وقرن في بيوتكن<sup>(١)</sup> ، فهلا تلوتم هذه الآية على غزالة أم شبيب وهلا قلتم بكفرها وكفر من خرجن معها من نساء الخوارج إلى قتال جيوش الحجاج ، وإن أجزتم لمن ذلك لأنه كان معهن أزواجهن أو بنوهن أو إخوتهن فقد كان مع عائشة أخوها عبد الرحمن ، وابن اختها عبد الله بن الزبير وكل واحد منهما محرم لها ، وجميع المسلمين بنوها وكل واحد محرم لها فهلا أجزتم لها ذلك . على أن من أجاز منكم إمامة غزالة فإمامتها لا ثقة به وبدينه والحمد لله على العصمة من البدعة .

## الفصل الثالث

من فصول هذا الباب :

في بيان مقالات فرق الضلال من القدرية المتزلة عن الحق :

قد ذكرنا قبل هذا أن المعتزلة اختلفت فيما بينها عشرين فرقة كل فرقة منها تكفر سائرها وهن : الواصلية ، والعمروية . والهلالية ، والنظامية والأسوارية ، والمعمرية ، والإسكافية ، والجمعورية ، والبشرية ، والمرادرية ، والخصامية ، والثمانية ، والجاحظية ، والخابطية ، والحمارية ، والخيالية ، وأصحاب صالح قبة ، والمربسية ، والشحامية ، والكعبية ، والجبائية ، والبشمية المنسوبة إلى أبي هاشم بن الجبائي فهذه ثنتان وعشرون فرقة . فرقتان منها : من جملة فرق الغلاة في الكفر . نذكرهما في الباب الذي نذكر فيه فرق الغلاة وهما : الخاطئية ، والحمارية . وعشرون منها قدرية محضة يجمعها كلها في بدعتها أمور :

(١) الآية ٣٣ من سورة الأحزاب .

منها : نفيا كلها عن الله عز وجل صفاته <sup>(١)</sup> الأزلية وقولها بأنه ليس لله عز وجل علم ، ولا قدرة ، ولا حياة ، ولا سمع ، ولا بصر ، ولا صفة أزلية وزادوا على هذا بقولهم إن الله تعالى لم يكن له في الأزل اسم ولا صفة . ومنها : قولهم باستحالة رؤية الله عز وجل بالأبصار ، وزعموا أنه لا يرى نفسه ولا يراه غيره ، واختلفوا فيه هل هو راء لغيره أم لا فأجازوه قوم منهم وأباه قوم آخرون منهم .

ومنها : اتفاقهم على القول بحدوث كلام الله عز وجل وحدوث أمره ونهيه وخبره ، وكلهم يزعمون أن كلام الله عز وجل حادث وأكثروا اليوم يسمون كلامه مخلوقا . ومنها : قولهم جميعاً بأن الله تعالى غير خالق لا كتاب الناس ولا لشيء من أعمال الحيوانات وقد زعموا أن الناس هم الذين يقدرُونَ أكسابهم وأنه ليس لله عز وجل في أكسابهم ولا في أعمال سائر الحيوانات صنع وتقدير . ولأجل هذا القول سبواهم المسلمون قدرية .

ومنها : اتفاقهم على دعواهم في الفاسق من أمة الإسلام بالمنزلة بين المنزلتين وهي أنه فاسق لا مؤمن ولا كافر ولأجل هذا سبواهم المسلمون بمنزلة لا اعتزالهم قول الأمة بأسرها .

ومنها : قولهم أن كل ما لم يأمر الله تعالى به أو نهى عنه من أعمال العباد لم يشأ الله شيئاً منها . وزعم الكعبي في مقالاته أن المعتزلة اجتمعت على أن الله عز وجل شيء لا كالأشياء ، وأنه خالق الأجسام والأعراض ، وأنه خلق كل ما خلقه لا من شيء وعلى أن المباد يفعلون أعمالهم بالقدرة التي خلقها الله سبحانه وتعالى فيهم . قال : وأجمعو على أنه لا يغفر لمركبي الكبائر بالتوبة . وفي هذا الفصل من كلام الكعبي غلط منه على أصحابه من وجوه :

منها : قوله أن المعتزلة اجتمعت على أن الله تعالى شيء لا كالأشياء وإيست هذه الخاصة لله تعالى وحده عند جمع المعتزلة فإن الجبائي وابنه أبا هاشم قد قالاً : إن كل قدرة

---

(١) الحق أن علم الله وقته وحياته وإرادته وسمعه وبصره وكلامه ، إنما هي صفات زائدة زادت لله أبدية . وفي نفي هذه الصفات نفي للوصوف . انظر في ذلك مفصلاً كتاب «لواعب البيناه شرح أسماء الله تعالى والصفات» للإمام الرازي بتحقيقنا .



محدثه شيء لا كالأشياء ولم يخصوا ربهم بهذا المدح .

ومنها : حكايته عن جميع المعتزلة قولها : بأن الله عز وجل خالق الأجسام والأعراض وقد علم أن الأصم من المعتزلة ينفي الأعراض كلها ، وأن المعروف منهم بمعتزلة يزعم أن الله تعالى لم يخلق شيئاً من الأعراض ، وأن ثمانية يزعم أن الأعراض المتولدة لا فاعل لها فكيف يصح دعواه إجماع المعتزلة على أن الله سبحانه خالق الأجسام والأعراض ، وفيهم من ينكر وجود الأعراض ، وفيهم من يثبت الأعراض ويزعم أن الله تعالى لم يخلق شيئاً منها . وفيهم من يزعم أن المتولدات أعراض لا فاعل لها ، والكعبى مع سائر المعتزلة زعموا أن الله تعالى لم يخلق أعمال العباد وهى أعراض عند من أثبت الأعراض . فبان غلط الكعبى فى هذا الفصل على أصحابه .

ومنها : دعوى إجماع المعتزلة على أن الله خلق ما خلق لا من شيء . وكيف يصح إجماعهم على ذلك . والكعبى مع سائر المعتزلة سوى الصالحى يزعمون أن الحوادث كلها كانت قبل حدوثها أشياء . والبصريون منهم يزعمون أن الجواهر والأعراض كانت فى حال عدمها جواهر وأعراضاً وأشياء . والواجب على هذا الفصل أن يكون الله خلق الشيء من شيء ، وإنما يصح القول بأنه خلق الشيء لا من شيء على أصول أصحابنا الصفائية الذين أنكروا كون المعدوم شيئاً . وأما دعوى إجماع المعتزلة على أن العباد يفعلون أفعالهم بالقدرة التى خلقها الله تعالى فيهم<sup>(١)</sup> فغلط منه عليهم لأن معمرًا منهم زعم : أن القدرة فعل الجسم القادر بها وليست من فعل الله تعالى . والأصم منهم ينفي وجود القدرة لأنه ينفي الأعراض كلها . وكذلك دعوى إجماع المعتزلة على أن الله سبحانه لا يغفر لمركبى الكبائر من غير توبه منهم غلط منه عليهم . لأن محمد بن شبيب البصرى ، والصالحى ، والخالدى هؤلاء الثلاثة من شيوخ المعتزلة . وهم وافقية فى وعيد مركبى الكبائر ، وقد أجازوا من الله

(١) ذلك هو الجبر . فالجبرية لا يثبتون للعبد فعلاً ولا قدرة على الفعل . وأول من ابتدع نسبة الخلق إلى المخلوق هو الجبائى من المعتزلة . وقد خاطب فى ذلك خلطاً شديداً وقد فصل هذا الموضوع المسعودى تفصيلاً مفيداً فليراجع .

تمالى مغفرة ذنوبهم من غير توبة فبان بما ذكرناه غلط الكمي فيما حكاه عن المعتزلة وضح أن المعتزلة يجمعها ما حكيناه عنهم بما أجمعوا عليه . فأما الذين اختفوا فيه فيما بينهم فعلى ما نذكره في تفصيل فرقهم إن شاء الله عز وجل .

ذكر الواصلة منهم : هؤلاء أتباع واصل بن عطاء الغزال<sup>(١)</sup> رأس المعتزلة وداعيتهم إلى بدعتهم بعد معبد الجهنى<sup>(٢)</sup> ، وغيلان الدمشقي . وكان واصل من متتالي مجلس الحسن البصري في زمان فتنة الأزارقة وكان الناس يومئذ مختلفين في أصحاب الذنوب من أمة الإسلام على فرق . فرقة تزعم : أن كل مرتكب للذنوب صغير أو كبير مشرك بالله . وكان هذا قول الأزارقة من الخوارج . وزعم هؤلاء أن أطفال المشركين مشركون ولذلك استحلوا قتل أطفال مخالفينهم وقتل نسائهم سواء كانوا من أمة الإسلام أو من غيرهم . وكانت الصغرية من الخوارج يقولون في مرتكبي الذنوب بأنهم كفرة مشركون كما قالته الأزارقة غير أنهم خالفوا الأزارقة في الأطفال . وزعمت النجدات من الخوارج أن صاحب الذنوب الذي أجمعت الأمة على تحريمه كافر مشرك ، وصاحب الذنوب الذي اختلفت الأمة فيه حكم على اجتihad أهل الفقه فيه وعذروا مرتكب ما لا يعلم بجهالة تحريمه إلى أن تقوم الحجة عليه فيه . وكانت الإباضية من الخوارج يقولون : إن مرتكب ما فيه الوعيد مع معرفته بالله عز وجل وبما جاء من عنده كافر كفران نعمة ، وليس بكافر كفر شرك . وزعم قوم من أهل ذلك العصر أن صاحب الكبيرة من هذه الأمة منافق . والمنافق شر من الكافر المظهر لكفره . وكان علماء التابعين في ذلك العصر مع أكثر الأمة يقولون : إن صاحب الكبيرة من أمة الإسلام مؤمن لما فيه من معرفته بالرسول والكتب المنزلة من الله تعالى ، ولمعرفته بأن كل ما جاء من عند الله حق واليكبه فاسق بكبريته ، وفسقه لا ينفي عنه اسم الإيمان والإسلام ، وعلى هذا القول الخامس من سلف الأمة من السجاسة وأعلام

(١) أبو الجعد واصل بن عطاء الغزال . وسمى كذلك لأنه كان يحاس في سوق العزاليين عند صديق له اسمه أبو عبد الله الغزال ليعرف المتعطفات من النساء ليدفع لهن صدقتهن .

(٢) قيل أن معبد الجهنى أخذ لقول بالتدر عن رجل عراقي كان نصرانياً ثم أسلم ثم ارتد ثانية إلى النصرانية فأخذ عنه معبد



التابعين فلما ظهرت فتنة الأزارقة بالبصرة والاهواز واحتلف الناس عند ذلك في أصحاب  
الذنوب على الوجوه الخمسة التي ذكرناها خرج واصل بن عطاء <sup>ع</sup> عن قول جميع الفرق  
المتقدمة وزعم أن الفاسق من هذه الأمة لا مؤمن ولا كافر وجعل الفسق منزلة بين منزلي  
الكفر والإيمان ، فلما سمع الحسن البصري من واصل بدعته هذه التي خالف بها أقوال  
الفرق قبله طرده عن مجلسه فاعتزل عند سارية من سوارى مسجد البصرة وانضم إليه قرينه  
في الضلالة عمرو بن عبيد بن باب كعبد صريحه <sup>أ</sup> فقل الناس يومئذ فيهما أنهما قد اعتزلا  
قول الأمة وسمى أتباعهما من يومئذ معتزلة <sup>(١)</sup> . ثم إنهما أظهرتا بدعتيهما في المنزلة بين  
المنزاتين وضما إليها دعوة الناس إلى قول القدرية على رأى معبد الجهنى . فقال الناس  
يومئذ لو اصل إنه مع كفره قدرى وجرى المثل بذلك في كل كافر قدرى . ثم إن واصل  
وعمرأ وافقا الخوارج في تأييد عقاب صاحب الكبيرة في النار مع قولهما بأنه موحد وليس  
بمشارك ولا كافر . ولهذا قيل للمعتزلة إمام مخانيث الخوارج لأن الخوارج لما رأوا لاهل  
الذنوب الخلود في النار سموهم كفرة وحاربوهم . والمعتزلة رأيت لهم الخلود في النار ولم  
تجسر على تسميتهم كفرة ولا جمرت على قتال أهل فرقة منهم فضلا عن قتال جمهور مخالفهم  
ولهذا نسب إسحاق بن سويد العدوى واصل ، وعمرو بن عبيد إلى الخوارج لانفادهم على  
تأييد عقاب أصحاب الذنوب فقال في بعض قصائده :

برئت من الخوارج لسمي منهم من الغزال منهم وابن باب

ومن قوم إذا ذكروا علياً بردون السلام على أصحاب

ثم إن واصل فارق الساف بدعة ثالثة . وذلك أنه وجد أهل عصره مختلفين في على  
وأصحابه ، وفي طلحة ، والزبير ، وعائشة ، وسائر أصحاب الجمل . فزعمت الخوارج أن

(١) قيل إن السهب في تسميتهم بالمعتزلة . ماورد من أن واصل لما اختلف مع الحسن  
البصري وقال إنه : يرى أن مرتكب الكبيرة في منزلة بين منزلي الكفر والإيمان ، وأنه  
ليس بالكافر المطلق ولا بالمؤمن المطلق . وجلس واصل إلى سارية من سوارى مسجد البصرة  
ليقرر هذا الرأى . فقال الحسن : « اعتزلا واصل ، ومن هنا سموا المعتزلة . وقيل إن هذه  
التسمية كانت تطلق على الجماعة الذين اعتزلوا فريقى على ومساوية وفي الطرى : أن قيس  
ابن سعد كتب إلى على يقول : إن قبلى رجلا معتزلي . وقد سألتني أن أكف عنهم وأن  
أذهبهم على حالهم حتى يستقيم أمر الناس . وقيل إن السبب هو أنهم اعتزلوا الحرب بين  
المفريقين : الخوارج . أهل المدينة . انظر المقرئ وإن خطكان .

طلحة ، والزبير ، وعائشة وأتباعهم يوم الجمل كفروا بقتالهم علياً وأن علياً كان على الحق فيه قتال أصحاب الجمل وفي قتال أصحاب معاوية بصفين إلى وقت التحكيم ثم كفر بالتحكيم وكان أهل السنة والجماعة يقولون بصحة إسلام الفريقين في حرب الجمل . وقالوا إن علياً كان على الحق في قتالهم . وأصحاب الجمل كانوا عصاة مخطفين في قتال علي ولم يكن خطوهم كفراً ولا فسقاً يسقط شهادتهم وأجازوا الحكم بشهادة عدلين من كل فرقة من الفريقين وخرج واصل عن قول الفريقين وزعم أن فرقة من الفريقين فسقة لا بأعيانهم وأنه لا يعرف الفسقة منهما وأجازوا أن يكون الفسقة من الفريقين علياً وأتباعه كالحسن ، والحسين ، وابن عباس ، وعمار<sup>(١)</sup> بن ياسر . وأبي أيوب الأنصاري وسائر من كان مع علي يوم الجمل وأجاز كون الفسقة من الفريقين عائشة ، وطلحة ، والزبير ، وسائر أصحاب الجمل ثم قال في تحقيق شك في الفريقين لو شهد علي وطلحة أو علي والزبير أو رجل من أصحاب علي ورجل من أصحاب الجمل عندي على باقة بقل لم أحكم بشهادتهما لعلي بأن أحدهما فاسق لا بعينه كما لا أحكم بشهادة المتلاعدين لعلي بأن أحدهما فاسق لا بعينه . ولو شهد رجلان من أحد الفريقين أيهما كان قبلت شهادتهما .

واقعد سجنتم عيون الرافضة القائلين بالاعتزال بشك شيخ المعتزلة في عدالة علي وأتباعه ومقالة واصل في الجملة كما قلنا في بعض أعمارنا :

مقالة ما وصلت بواصل بل قطع الله به أوصالها

وسنذكر تمام أبيات هذه القصيدة بمد هذا إن شاء الله عز وجل .

ذكر العمروية منهم : هؤلاء أتباع عمرو بن عيينة بن باب مولى بني تميم وكان جده من سبى كابل وما ظهرت البدع والضلالات في الأديان إلا من أبناء السبابة كما روى في الخبر . وقيل شارك عمرو واصل في بدعة القدر وفي ضلالة قولهما بالمنزلة بين المنزلتين وفي رد هاتين شهادتين أحدهما من أصحاب الجمل والآخر من أصحاب علي . وزاد عمرو وعلي واصل في هذه البدعة فقال : يفسق كلتا الفرقتين المتقاتلتين يوم الجمل . وذلك أن واصلاً إنهما رد شهادتين أحدهما : من أصحاب الجمل ، والآخر من أصحاب علي رضي الله عنه وقبل شهادتين كلاهما من أحد الفريقين . وزعم عمرو أن شهادتهما مردودة وإن كانا من فريق واحد لأنه قال يفسق الفريقين جميعاً . وقد افترقت القدرية بعد واصل وعمرو في

(١) أبو اليقظان عمار بن ياسر أحد السابقين للإسلام ومن عذبوا في سبيل الله ولأمهم

همر الصلاة بالكوفة . وشهد صفين مع علي وقتل سنة ٣٧ هـ .



هذه المسألة . فقال النظام ، ومعه ، والجاحظ في فريق يوم الجمل بقول واصل . وقال حوشب وهاشم الاوقص : نصح القادة وهاضمت الاقباع وقال أهل السنة والجماعة بتصويب علي وأتباعه يوم الجمل وقالوا : إن الزبير رجع عن القتال يومئذ تائباً فلما بلغ وادي السباع قتله بها عمرو بن جرهموز غرة وبشر على قاتله بالنار ، وهم طلحة بالرجوع فرماه مروان ابن الحكم . وكان مع أصحاب الجمل - بسهم فقتله . وعائشة رضى الله عنها قصدت الإصلاح بين الفريقين فغلبها بنو أزد ، وبنو ضبة على أمرها حتى كان من الأمر ما كان . ومن قال بتكفير الفريقين أو أحدهما فهو الكافر دونهم . هذا قول أهل السنة فيهم والحمد لله على ذلك .

ذكر الهذلية منهم : هؤلاء أتباع أبي الهذيل محمد بن الهذيل المعروف بالعلاف (١) . كان مولى لعبد القيس وقد جرى على منهاج أبناء السبايا لظهور أكثر البدع منهم وفضائحهم ترى تكفره فيها سائر فرق الأمة من أصحابه في الاعتزال ومن غيرهم . وللعرف بالمردار من المعتزلة كتاب كبير فيه فضائح أبي الهذيل وفي تكفيره بما انفرد به من ضلالاته . وللجبائي أيضاً كتاب في الرد على أبي الهذيل في المخلوق ويكفره فيه . ولجعفر بن حرب المشهور في زعماء المعتزلة أيضاً كتاب سماه توبيخ أبي الهذيل وأشار بتكفير أبي الهذيل وذكر فيه أن قوله يجر إلى قول الدهرية .

فن فضائح أبي الهذيل قوله : بفناء مقدورات الله عز وجل حتى لا يكون بعد فناء مقدوراته قادراً على شيء . ولا جل هذا زعم أن نعيم أهل الجنة وعذاب أهل النار يفتيان ويبقى حينئذ أهل الجنة وأهل النار خامدين لا يقدر على شيء ولا يقدر الله عز وجل في تلك الحال على إحياء ميت ، ولا على إمانة حي ، ولا على تحريك ساكن ، ولا على تسكين متحرك ، ولا على إحداث شيء ولا على إفناء شيء مع صحة عقول الأحياء في ذلك الوقت . وقوله في هذا الباب شر من قول من قال بفناء الجنة والنار كما ذهب إليه جهم . لأن جهنماً وإن قال بفنائهما فقد قال بأن الله عز وجل قادر بعد فنائهما على أن يخلق أمثالهما . وأبو الهذيل يزعم أن ربه لا يقدر بعد فناء مقدوراته على شيء ، وقد شنع المعروف منهم بالمردار على أبي الهذيل في هذه

(١) شيخ المعتزلة ومقدمهم . أخذ الاعتزال عن عثمان بن خالد الطويل عن واصل بن عطاء . وقيل له العلاف لأن داره بالبصرة كانت في العلافين . وكان في الجدل ليس له نضير . وقد حاول الخياط تبرئته من كثير مما رماه به ابن الراوندي : والحق أن العلاف وإن لم يكن له منهج على خاص يسير عليه إلا أنه وضع كثيراً من الآراء التي ساعدت على تكون علم الكلام وقد مات سنة ٢٢٧ هـ . رقل سنة ٢٣٥ هـ .

المسألة فقال : يلزمه إذا كان ولي الله عز وجل في الجنة قد تناول بإحدى يديه الكأس وبالأخرى بعض التحف ثم خضر وقت السكون الدائم أن يبقى ولي الله عز وجل أبداً على هيئة المصلوب . وقد ائذّر أبو الحسين الحياط عن أبي الهذيل في هذا الباب باعتذارين . أحدهما : دعواه أن أبا الهذيل أشار إلى أن الله عز وجل عند قرب انتهاء مقدوراته يجمع في أهل الجنة اللذات كلها فيبقرون على ذلك في سكون دائم . واعتذاره الثاني : دعواه أن أبا الهذيل إنما كان يقول هذا القول مجادلاً به خصمه في البحث عن جوابه ، واعتذاره الأول عنه باطل من وجهين :

أحدهما : أنه يوجب اجتماع لذتين متضادتين في محل واحد في وقت واحد وذلك محال كاستحالة اجتماع لغة وألم في محل واحد .

والوجه الثاني : أن هذا الاعتذار لو صح لوجب أن يكون أهل الجنة بعد فناء مقدورات الله عز وجل أحسن من حالهم في حال كونه قادراً . وأما دعواه أن أبا الهذيل إنما قال بفناء المقدورات مجادلاً به غير معتقد لذلك فالفاصل بيننا وبين المعتذر عنه كتب أبي الهذيل ، وأشار في كتابه الذي سماه « بالحجج » إلى ما حكيناه عنه . وذكر في كتابه المعروف بكتاب « القوالب » باباً في الرد على الدهرية وذكر فيه قولهم للموحديين : إذا جاز أن يكون بعد كل حركة حركة سواها لا إلى آخر ، وبعد كل حادث حادث آخر لا إلى غاية فهل صح قول من زعم أن لا حركة إلا وقبلها حركة ، ولا حادث إلا وقبله حادث لا عن أول ولا حالة قبله . وأجاب عن هذا الإلزام بتسويته بينهما وقال : كما أن الحوادث لها ابتداء لم يكن قبلها حادث كذلك لها آخر لا يكون بعده حادث . ولأجل هذا قال بفناء مقدورات الله عز وجل . وسائر المتكلمين من أصناف فرق الإسلام فرقوا بين الحوادث الماضية والحوادث المستقبلية بفروق واضحة لم يهتد إليها أبو الهذيل فارتكب لأجل جهله بها قوله بفناء المقدورات ، وقد ذكرنا تلك الفروق الواضحة في باب الدلالة على حدوث العالم في كتبنا المؤلفة في ذلك .

والفضيحة الثانية : من فضائح أبي الهذيل قوله بأن أهل الآخرة مضطرون إلى ما يكرهون ، وأن أهل الجنة مضطرون إلى أكلامهم ، وشربهم ، وجماعهم وأن أهل النار مضطرون إلى أقوالهم ، وليس لأحد في الآخرة من الخلق قدرة على اكتساب فعل ولا على اكتساب قول ، والله عز وجل خالق أقوالهم وحركاتهم وسائر ما يوصفون به . وكانت القدرة يعيرون جهلهم قوله إن الجهاد في الدنيا مضطرون إلى ما يكرهون منهم ، ويكرهون على أصحابنا



قوله بأن الله عز وجل خالق أكساب العباد ويقولون لأصحابنا : إذا كان هو خالق ظلم العباد وجب أن يكون ظالماً ، وإذا خلق كذب الإنسان وجب أن يكون كاذباً . فهلا قالوا : لا بى الهذيل . إذا قلت إن الله عز وجل يخلق في الآخرة كذب أهل النار في قولهم : « والله ربنا ما كنا مشركين »<sup>(١)</sup> . وجب إن يكون هو الكاذب بهذا القول إن كان الكاذب عندهم من خلق الكذب . ولا يتوجه علينا هذا الإلزام لأننا لا نقول إن الكاذب والظالم من خلق الكذب والظلم . ولكننا نقول : إن الظالم من قام به الظلم ، والكاذب من قام به الكذب لا من فعله . وقد اعتذر الخياط عن أبى الهذيل في بدعته هذه بأن قال : إن الآخرة دار جزاء وليست بدار تكليف فلو كان أهل الآخرة مكنسين لأعمالهم لكانوا مكنسين ولو وقع ثوابهم وعقابهم في دار سواها . فيقال للخياط هل ترضى بهذا الاعتذار من أبى الهذيل أم تسخطه ؟ فإن رضيته فقل فيه يمثل قوله وذلك خلاف قواك ، وإن سخطته فلا معنى لاعتذارك عنه في شيء تكفر فيه . وقلنا لا بى الهذيل : ما تنكر من كون أهل الآخرة مكنسين لأعمالهم وإن يكونوا فيها مأمورين للشكر لله عز وجل على نعمه ولا يكونوا مأمورين بصلاة ، ولا زكاة ، ولا صيام ولا يكونوا منتهين عن المعاصي ويكون ثوابهم على الشكر وترك المعصية دوام النعم عليهم وما أنكرت عليهم من أنهم يكونون في الآخرة منتهين عن المعاصي ومعصومين منها كما قال أصحابنا مع أكثر الشيعة . إن الأنبياء عليهم السلام كانوا في الدنيا منتهين عن المعاصي ومعصومين عنها ، وكذلك الملائكة منتهون عن المعاصي ومعصومون عنها . ولذلك قال الله عز وجل فيهم : « لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون »<sup>(٢)</sup> .

والفضيحة الثالثة من فضائحه : قوله بطاعات كثيرة لا يراد الله عز وجل بها كما ذهب إليه قوم من الخوارج الإباضية . وقد زعم أن ليس في الأرض صاحب هوى ولا زندق إلا وهو مطيع لله تعالى في أشياء كثيرة وإن عصاه من جهة كفره . وقال أهل السنة والجماعة : إن الطاعة لله عز وجل بمن لا يعرفه إنما تصح في شيء واحد وهو النظر والاستدلال الواجب عليه قبل وصوله إلى معرفة الله تعالى فإن يفعل ذلك يكن مطيعاً لله تعالى لأنه قد أمره به . وإن لم يكن قصده بفعله لذلك النظر الأول التقرب به إلى الله عز وجل . ولا تصح منه طاعة لله تعالى سواها إلا إذا قصد بها التقرب إليه لأنه يمكنه ذلك إذا توصل

(١) الآية ٢٣ من سورة الأنعام .

(٢) الآية ٦٠ من سورة التحریم .

بالنظر الأول إلى معرفة الله تعالى ولا يمكنه قبل النظر الأول لتقريب به إليه إذا لم يكن عارفاً به قبل نظره واستدلاله . واستدل أبو الهذيل على دعواه صحة وقوع طاعات الله تعالى عن لا يعرفه بأن قال : إن أوامر الله تعالى بإفائها زواجره . فلو كان من لا يعرف فعل ترك جميع أوامره وجب أن يكون قد صار إلى جميع زواجره وأن يكون من ترك جميع الطاعات قد صار إلى جميع المعاصي . ولو كان كذلك لصار الدهري يهودياً ، ونصرانياً ومجوسياً وعلى أديان سائر الكفرة . وإذا صار المجوسي تاركاً لكل كفر سوى المجوسية علمنا أنه عاص بمجوسيته التي قد نهى عنها ومطيع لله عز وجل بترك ما تركه من أنواع الكفر لأنه مأمور بتركها . فقلت له ليس الأمر في أوامر الله تعالى وزواجره على ما ظننته . ولكن لا خصلة هي الطاعة إلا ويضادها معاص متضادة ولا خصلة من الإيمان إلا ويضادها خصال متضادة كل نوع منها يضاد النوع الآخر كما يضادها الطاعة وذلك بمنزلة القيام ، والقعود ، والاضطجاع ، والاستلقاء . وقد يخرج عن القعود من لا يصير إلى جميع أضداده وإنما يخرج من القعود بنوع واحد من أضداده ، كذلك يخرج عن كل طاعة لله تعالى بنوع واحد من الكفر المضاد للطاعات كلها : لأن ذلك النوع من الكفر يضاد نوعاً آخر من الكفر كما يضاد سائر الطاعات وهذا واضح في نفسه وإن جهله أبو الهذيل .

والفضيحة الرابعة من فضائحه : قوله بأن علم الله سبحانه وتعالى هو الله ، وقدرته هي هو ويلزمه على هذا القول أن يكون الله تعالى علماً وقدره . ولو كان هو علماً وقدره لاستحال أن يكون علماً قادراً . لأن العلم لا يكون علماً ، والقدر لا تكون قدرة . ويلزمه أيضاً إذا قال إن علم الله هو الله ، وقدرته هي هو ، أن يقول : إن علمه هو قدرته ولو كان علمه قدرته لوجب أن يكون كل معلوم له مقدوراً له . وهذا يوجب أن يكون رأيه مقدوراً له . لأنه معلوم له وهذا كفر فما يؤدي إليه مثله .

والفضيحة الخامسة : تقسيمه كلام الله عز وجل إلى ما يحتاج إلى محل وإلى ما لا يحتاج إلى محل . وقد زعم أن قول الله سبحانه للشيء كن حدث لا في محل ، وسائر كلامه حادث في جسم من الأجسام وكل كلامه عنده أعراض . وقد زعم أن قوله للشيء كن من جنس قول الإنسان كن ففرق بين عرضين من جنس واحد في حاجة أحدهما إلى محل واستغناء الآخر عن المحل . فأما قوله يحدث إرادة الله سبحانه لا في محل . فقد شاركه فيه المعتزلة البصرية مع قولهم بأنها من جنس إرادتنا المفتقرة إلى المحل ووجود كلمة لا في محل يوجب أن لا يكون بعض المتكلمين أولى بأن يتكلم بها من بعض . وليس لأبي الهذيل



أن يقول إن قاعها أولى بأن يتكلم بها من غيره لأنه قد قال بأن الله تعالى يخلق في الآخرة كلام أهل الجنة وكلام أهل النار ولا يكون متكلماً بكلامهم فقد أداه قوله بوجود كلمة لا في محل إلى تصحيح كلام لا لتكلم وهذا محال فما يؤدي إليه مثله .

والفضيحة السادسة من فضائحه : قوله إن الحججة من طريق الإخبار فيما غاب عن الخواص من آيات الأنبياء عليهم السلام وفيما سواها لا تثبت بأقل من عشرين نفساً فيهم واحد من أهل الجنة أو أكثر ولم يوجب بأخبار الكفرة والفسقة حجة وإن بلغوا عدد التواتر الذين لا يمكن تواطؤهم على الكذب إذا لم يكن فيهم واحد من أهل الجنة . وزعم أن خبر مادون الأربعة لا يوجب حكماً ومن فوق الأربعة إلى العشرين قد يضح وقوع العلم بخبرهم وقد لا يقع العلم بخبرهم . وخبر العشرين إذا كان فيهم واحد من أهل الجنة يجب وقوع العلم منه لا محالة . واستدل على أن العشرين حجة بقول الله تعالى : **وإن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين** (١) ، وقال : لم يبح لهم قتالهم إلا وهم عليهم حجة . وهذا يوجب عليه أن يكون خبر الواحد حجة موجبة للعلم لأن الواحد في ذلك الوقت كان له قتال العشرة من المشركين فيسكون جواز قتاله لهم دليلاً على كونه حجة عليهم .

قال عبد القاهر : ما أراد أبو الهذيل باعتبار عشرين في الحججة من جهة الخبر إذا كان فيهم واحد من أهل الجنة إلا تعطيل الأخبار الواردة في الأحكام الشرعية عن فوائدها لأنه أراد بقوله ينبغي أن يكون فيهم واحد من أهل الجنة : واحد يكون على بدعته في الاعتزال والقدر وفي فناء مقدورات الله عز وجل لأن من لم يقل بذلك لا يكون عنده مؤناً ولا من أهل الجنة . ولم يقل قبل أبي الهذيل أحد يبدع أبي الهذيل حتى تكون روايته في جملة العشرين على شرطه .

الفضيحة السابعة : أنه فرق بين أفعال القلوب وأفعال الجوارح فقال : لا يجوز وجود أفعال القلوب من الباعل مع قدرته عليه ولا مع موته وأجاز وجود أفعال الجوارح من الباعل ما بعد موته وبعد عدم قدرته إن كان حياً لم يمت وزعم أن الميت والعاجز يجوز أن يكونا فاعلين لأفعال الجوارح بالقدرة التي كانت موجودة قبل الموت والعجز . وزعم الجبائي وابنه أبو هاشم أن أفعال القلوب في هذا الباب كأفعال الجوارح في أنه يضح وجردها بعد فناء القدرة عليهما ومع وجود العجز عنها وقول الجبائي وابنه في هذا الباب

أشرف بن قول أبي الهذيل غير أن أبا الهذيل سبق إلى القول بإجازة كون الميت والعاجز فاعلين لأفعال أجوارح . ونسج الجبائي وابنه على منواله في هذه البدعة وقاسا عليه إجازة كون العاجز فاعلاً لأفعال القلب ، ومؤسس البدعة عليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة من غير نقصان يدخل في وزن المعاملين بها .

الفصلية الثامنة من فضائحه : أنه لما وقف على اختلاف الناس في المعارف هل هي ضرورية أم اكتسابية ترك قول من زعم أنها كلها ضرورية وقول من زعم أنها كلها كسبية وقول من قال إن المعلوم منها بالحواس والبداهة ضرورية ، وما علم منها بالاستدلال اكتسابية . واختار لنفسه قولاً خارجاً عن أقوال السلف فقال : المعارف ضربان : -

أحدهما : باضطرار وهو معرفة الله عز وجل ومعرفة الدليل الداعي إلى معرفته وما بعدها من العلوم الواقعة عن الحواس أو القياس فهو علم اختيار واكتساب . ثم إنه بي على ذلك قوله في مهلة المعرفة يخالف فيها سائر الأئمة فقال في الطفل . إنه يلزم في الحال الثانية من حال معرفته بنفسه أن يأتي بجميع معارف التوحيد والعدل بلا فصل . وكذلك عليه أن يأتي مع معرفته بتوحيد الله سبحانه وعدله بمعرفة جميع ما كلفه الله تعالى بفعله حتى أنه إن لم يأت بذلك كله في الحال الثانية من معرفته بنفسه ومات في الحال الثالثة مات كافراً وعدواً لله تعالى مستحقاً للخلود في النار . وأما معرفته بما لا يعرف إلا بالسمع من جهة الأخبار فعليه أن يأتي بمعرفة ذلك في الحال الثانية من سماعه للخبر الذي يكون حجة قاطعة للعذر . وكان بشر بن المعتز (١) يقول : حبيه أن يأتي بالمعارف العقلية في الحال الثالثة مع معرفته بنفسه لأن الحال الثانية حال نظر وفكر فإن لم يأت بها في الحال الثالثة ، ومات في الحال الرابعة كان عدواً لله تعالى مستحقاً للخلود في النار . فهذان القديران اللذان أنكرا على الأزارقة قولهما بأن أطفال مخالقيهم في النار ، وعلى من زعم أن أطفال المشركين في النار قد زعموا أن أطفال المؤمنين إذا ماتوا في حال الثالثة أو الرابعة من معرفتهم بأنفسهم قبل إتيانهم بالمعارف العقلية كفرة مخلدون في النار من غير كفر اعتقدوه .

(١) أخذ الاعتزال عن عمرو بن عبيد وبشر بن سعيد عن واصل بن عطاء . وله أربعون ألف بيت من الأراجيز في مذهبه . وقد حبسه الرشيد وقيل له : إن ما يقوله في سجنه من الشعر يذيع بين الناس وفيه الضرر الشديد فأطلقه الرشيد . وهو الذي نشر الاعتزال ببغداد سنة ٢١ هـ .



الفضيحة التاسعة من فضائحه : أنه أجاز حركة الجسم الكثير الأجزاء بحركة تحل في بعض أجزائه ولم يحز مثل هذا في اللوتمة وإن حاز المتكلمين إن الجزء الذي قامت به الحركة هو المتحرك بها دون غيره من أجزاء الجملة كما أن الجزء الذي يقوم به السواد هو الأسود به دون غيره من أجزاء الجملة وإن تحركت الجملة كان في كل جزء منها حركة كما لو اسودت الجملة كان في كل جزء منها سواد .

الفضيحة العاشرة من فضائحه : قوله بأن الجزء الذي لا يتحرك لا يصح قيامه إلا أن به إذا كان منفرداً ولا تصح رؤيته إذا لم يكن فيه لون . وهذا يوجب عليه أن الله تعالى لو خلق جزءاً منفرداً لم يكن رائيًا له

والحمد لله الذي أنقذ أهل السنة من البدع التي حكيناها في هذا الباب عن أبي الهذيل .  
ذكر النظامية منهم : هؤلاء أتباع أبي إسحاق بن سيار المعروف بالنظام<sup>(١)</sup> . والمعتزلة يوهنون على الأغمار بدعته ويوهمون أنه كان نظاماً للكلام المشور والشعر الموزون وإنما كان ينظم الخرز في سوق البصرة ولأجل ذلك قيل له النظام وكان في زمان شبابه قد هاشر قوماً من الثنوية ، وقوماً من السمنية القائلين بتكافؤ الأدلة ، وخالف بعد كبره قوماً من ملحدة الفلاسفة . ثم خالف هشام بن الحكم الرافضي فأخذ عن هشام وعن ملحدة الفلاسفة قوله بإبطال الجزء الذي لا يتجزأ ثم بنى عليه قوله بالطرفة التي لم يسبق إليها وهم أحد قبله وأخذ من الثنوية قوله بأن فاعل العدل لا يقدر على فعل الجور والكذب وأخذ عن هشام ابن الحكم أيضاً قوله بأن الألوان ، والطعوم ، والروائح ، والأصوات أجسام وبنى على هذه البدعة قوله بتداخل الأجسام في حيز واحد ، ودون مذاهب الثنوية وبدع الفلاسفة وشبه الملحدة في دين الإسلام ، وأعجب بقول البراهمة بإبطال النبوات ولم يحصر على إظهار هذا القول خوفاً من السيف فأنكر إعجاز القرآن في نظمته . وأنكر ما روى في معجزات نبينا صلى الله عليه وسلم من التشاقق القمر ، وتسبيح الحصى في يده ، ونبوع الماء من بين أصابعه ليوصل بإنكار معجزات نبينا عليه السلام إلى إنكار نبوته . ثم أنه استنقل أحكام شريعة الإسلام في فروعها ولم يحصر على إظهار رفعها فأبطل الطرق الدالة عليها فأنكر

---

(١) ابن أخت أبي الهذيل العلاف ومنه أخذ الاعتزال . وهو شيخ الجاحظ . معدود من أذكيا المتهزلة . قرر مذهب الفلاسفة في القدر وتمعه خلق . فقد قرأ الكثير من كتب الفلاسفة الطبيعيين والإلهيين . وتوفي سنة ٢٣١ هـ .

لأجل ذلك حجة الإجماع وحجة القياس في الفروع الشرعية ، وأنكر الحجة من الأخبار التي لا توجب العلم الضروري ثم إنه علم إجماع الصحابة على الاجتهاد في الفروع الشرعية فذكرهم بما يقرؤه غدا في صحيفة مخازيه . وطعن في فتاوى أعلام الصحابة رضي الله عنهم ، وجميع فرق الامة من فريقى الراى والحديث مع الخوارج ، والشيعه ، والنجارية . وأكثر المعتزلة متفقون على تكفير النظام وإنما تبعه في ضلالتة شرذمة من القدرية ، كالاسوارى ، وابن عابط ، وفضل الحذنى ، والجاحظ مع مخالفة كل واحد منهم له في بعض ضلالاته وزيادة بعضهم عليه فيها وإعجاب هؤلاء النفر اليسير به كإعجاب الجعل بدحر وجته . وقد قال بتكفيره أكثر شيوخ المعتزلة منهم : أبو الهذيل فإنه قال بتكفيره في كتابه المعروف بالرد على النظام ، وفي كتابه عليه في الاعراض ، والإنسان والجزء الذى لا يتجزأ . ومنهم الجبائى كمر النظام في قوله أن المتولدات من أفعال الله بإيجاب الخلقة . والجبائى في هذا الباب هو الكافر دون غيره غير أنا أردنا أن نذكر تكفير شيوخ المعتزلة بعضها بعضا . وكفره الجبائى في إحالته قدرة الله تعالى على الظلم وكفره في قوله بالطبائع وله في ذلك كتاب عليه وعلى معمر في الطبائع . ومنهم الإسكافى له كتاب على النظام كفره فيه في أكثر مذاهبه . ومنهم جعفر بن حرب<sup>(١)</sup> صنف كتابا في تكفير النظام بإبطاله الجزء الذى لا يتجزأ . وأما كتب أهل السنة والجماعة في تكفيره فالله يحصيا . ولشيخنا أبى الحسن الأشعري رحمه الله في تكبير النظام ثلاثة كتب . وللقلائسى عليه كتب ورسائل ، وللقاضى أبى بكر محمد بن أبى تطيب الأشعري رحمه الله كتاب كبير في بعض أصول النظام وقد أشار إلى ضلالاته في كتابه إكفار المتأولين ، ونحن نذكر في هذا الكتاب ما هو المشهور من فضائح النظام :

فأولها : قوله بأن الله عز وجل لا يقدر أن يفعل بعباده خلاف ما فيه صلاحهم ، ولا يقدر على أن ينقص من نعيم أهل الجنة ذرة لأن نعيمهم صلاح لهم . والتمصان بما فيه السلاح ظلم عنده ، ولا يقدر أن يزد في عذاب أهل النار ذرة ولا على أن ينقص من عذابهم شيئا . وزعم أيضا أن الله تعالى لا يقدر على أن يخرج أحدا من أهل الجنة عنها ولا يقدر على أن يلقى في النار من ليس من أهل النار .

وقال لو وقف طفل على شفير جهنم لم يكن الله قادرا على إلقائه فيها وقدر الطبل على

(١) زعم المعتزلة أنه كان واحدا دهره في العلم والصدق والورع . وله كتب كثيرة في الجلى وفي الدقيق من الكلام . وقد اعتزل الناس في آخر أيامه وتوفي سنة ٢٣٠ هـ .



اللقاء نفسه فيها ، وقد رت الروائية أيضاً على القائه فيها . ثم زاد على هذا بأن قال إن الله تعالى لا يقدر على أن يعنى بصيراً أو يزمن صحيحاً ، أو يفقر غنياً ، إذا علم أن البصر والصحة والفقى أصح لهم . وكذلك لا يقدر على أن يعنى فقيراً أو يصبح زماً إذا علم أن المرض والزمانة والفقير أصح لهم . ثم زاد على هذا أن قال إنه لا يقدر على أن يخلق حية ، أو عقرباً أو جسماً يعلم أن خلق غيره أصح من خلقه . وقد أكفرته البصرية من المعتزلة في هذا القول وقالوا : إن القادر على العدل يجب أن يكون قادراً على الظلم ، والقادر على الصدق يجب أن يكون قادراً على الكذب وإن لم يفعل الظلم والكذب لقبحهما ، ولغناه عنهما . ولعل به بغناه عنهما لأن القدرة على الشيء يجب أن تكون إقدرة على ضده . فإذا قال النظام إن الله تعالى لا يقدر على الظلم والكذب لزمه أن لا يكون قادراً على الصدق والعدل . والقول بأنه لا يقدر على العدل كفر فما يؤدي إليه مثله . وقالوا أيضاً لا فرق بين قول النظام إنه يكون من الله تعالى ما لا يقدر على ضده ولا على تركه وبين قول من زعم أنه مطبوع على فعل لا يصح منه خلافة وهذا كفر فما يؤدي إليه مثله . ومن عجائب النظام في هذه المسألة أنه صنّف كتاباً عن الثبوتية ، وتعجب فيه من قول المسائوية بأن النور يمدح في أشكاله المختلفة بفعل الخير وهي لا تقدر على الشر ولا يصح منها فعل الشرور وتعجب من ذم الثبوتية للظلمة على فعل الشر مع قولها بأن الظلمة لا تستطيع فعل الخير ولا تقدر إلا على الشر . فيقال له : إذا كان الله عندك مشكوراً على فعل العدل والصدق وهو غير قادر على فعل الظلم والكذب فما وجه إنكارك على الثبوتية في ذم الظلمة على الشر وهي عندهم لا تقدر على خلاف ذلك .

الفضيحة الثانية من فضائحه : قوله إن الإنسان هو الروح وهو جسم لطيف متداخل بهذا الجسم النكثيف ، مع قوله بأن الروح هي الحياة المشابهة لهذا الجسد . وقد زعم أنه في الجسد على سبيل المداخلة ، وأنه جوهر واحد غير مختلف ولا متضاد . وفي قوله هذا فضائح له :

منها : إن الإنسان على هذا القول لا يرى على الحقيقة وإنما يرى الجسد الذي فيه الإنسان . ومنها : أنه يوجه أن الصحابة ما رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وإنما رأوا قالباً خفيه الرسول .

ومنها : أنه يوجب أن لا يكون أحد قد رأى أباه وأمه وإنما رأى قالبيهما .

ومنها : أنه إذا قال في الإنسان إنه ليس هو الجسد الظاهر وإنما هو روح مدخل  
( ٦ - الفرق بين الفرق )

للجسد لزمه أن يقول في الجهاد أيضا إنه ليس هو جسده وإنما هو روح في جسده وهو الحياة المتشابهة للجسد : وكذلك القول في الفرس . وسائر البهائم ، وجميع الطيور والحشرات ، وأصناف الحيوانات . وكذلك القول في الملائكة ، والجن ، والإانس ، والشياطين . وهذا يوجب أن أحدا ما رأى تمهرا ، ولا فرسا ، ولا طيرا ، ولا نوعا من الحيوان . ويوجب أيضا أن لا يكون النى رأى ملكا ، ويوجب أن الملائكة لا يرى بعضهم بعضا وإنما رأى الراؤون قوالب هذه الأشياء التى ذكرناها .

ومنها : أنه إذا قال إن الروح التى فى الجسد هى الإنسان وهى الفاعلة دون الجسد الذى هو قالبه لزمه أن يقول إن الروح هى الزانية ، والسارقة ، والقاتلة فإذا جلد الجسد ، وقطعت يده صار المقطوع غير السارق ، والمجلود غير الزانى وفى هذا غنى ، ويقول الله عز وجل : « الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة <sup>(١)</sup> » وقوله : « والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما <sup>(٢)</sup> » جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم ، وكفا بعناد القرآن خزيا .

الفضيحة الثالثة من فضائحه : قوله بأن الروح التى هى الإنسان بزعمه مستطيع بنفسه حى بنفسه وإنما يعجز لآفة تدخل عليه ، والعجز عنده جسم ولا يخلو من أن يقول فى العاجز والميت إنهما نفس الإنسان الذى يكون حيا قادرا ، أو يقول إن الميت العاجز جسده . فإن قال : إن الإنسان هو الذى يعجز ويموت أبطل قوله بأن الإنسان حى بنفسه ، ومستطيع بنفسه لوجود نفسه فى حال موته ، وعجزه ميتة أو عاجزة . وإن زعم أن الروح هى قوى بنفسه وأن الجسد هو الذى يموت ويعجز غير الذى كان حيا قادرا ويجب على هذا القول أن لا يكون الله تعالى قادرا على إحياء ميت ، ولا على إماتة حى ، ولا على إقدار عاجز ، ولا على تعجز قادر . لأن الحى عنده لا يموت ، والقوى لا يعجز وقد وصف الله تعالى نفسه بأنه يحيى الموتى . وإن زعم أن الروح حى قوى بنفسه وإنما تموت وتعجز لآفة تدخل عليه لم ينفصل بمن يزعم أنها ميتة عاجزة بنفسها وإنما تحيا وتقوى بحياة وقدرة تدخلان عليها .

الفضيحة الرابعة من فضائحه : قوله أن الزوج جنس واحد وأفعاله جنس واحد ، وأن الأجسام ضربان حى وميت ، وأن الحى منها يستحيل أن يصير ميتا ، والميت يستحيل أن يصير حيا . وإنما أخذ هذا القول من الثنوية البرهمية الذين زعموا أن النور حى خفيف من شأنه الصعود

(١) الآية ٢ من سورة النور .

(٢) الآية ٣٨ من سورة المائدة .



أبداً ، وأن الظلام موائى ثقيل من شأنه التسفل أبداً ، وأن الثقيل الميت محال أن يصير خفيفاً وأن الخفيف الحي محال أن يصير ثقيلاً ميتاً .

الفضيحة الخامسة من فضائحه : دعواه أن الحيوان كله جنس واحد لا تفاق جميته في التحرك بالإرادة ، وزعم أن العمل إذا اتفق دل اتفاقه على اتفاق ما ولده وزعم أيضاً أن الجنس الواحد لا يكون منه عملان مختلفان كما لا يكون من النار تسخين وتبريد ، ولا من الثلج تسخين وتبريد . وهذا تحقيق قول الثنوية : أن النور يفعل الخير ولا يكون منه الشر . والظلام يفعل الشر ولا يكون منه الخير لأن الفاعل الواحد لا يفعل فعلين مختلفين كما لا يقع من النار تسخين وتبريد ، ولا من الثلج تسخين وتبريد . ومن الموجب أنه صنف كتاباً على الثنوية ألزمهم فيه استحالة مزاج النور والظلمة إذا كانا مختلفين في الجنس والعمل ، وكانت جهات تحركها مختلفة . ثم زعم مع ذلك أن الخفيف والثقيل من الأجسام مع اختلافهما في جنسيهما واختلاف إجهتي حركتهما تتداخلان والمداخلة في حيز واحد أعظم من المزاج الذي أنكره على الثنوية .

الفضيحة السادسة من فضائحه : قوله بأن النار من شأنها أن تملو بطباعها على كل شيء . وأنها إذا سلمت من الشوائب الخابسة لها في هذا العالم ارتفعت حتى تجاوز السماوات والعرش إلا أن يكون من جنسها ما تتصل به فلا تفارقه .

وقال في الروح أيضاً أنه إذا كان فارق الجسد ارتفع ويستحيل منها غير ذلك ، وهذا بعينه قول الثنوية إذ الذي شاب من أجزاء النور بأجزاء الظلمة إذا انفصل منها ارتفع إلى النور . فإن كان يثبت فوق السماء نورا تتصل به الأرواح فهو ثنوى ، وإن كان يثبت فوق الهواء نارا يخلص إليها النيران المرتفعة في الهواء فهو من جملة الطبيعيين الذين زعموا أن مسافة الهواء في الارتفاع عن الأرض ستة عشر ميلاً وفوقها نار متصلة بظلمة القمر يلحق بها ما يرتفع من لهب النار فهو إما ثنوى ، وإما طبيعي يدلس نفسه في غمار المسلمين .

الفضيحة السابعة من فضائحه : قوله بأن أفعال الحيوان كلها من جنس واحد وهي كلها حركة وسكون . والسكون عنده حركة اعتماد ، والعلوم والإرادات عنده من جملة الحركات وهي الأعراض والأعراض كلها عنده جنس واحد وهي كلها حركات ، فأما الألوان ، والطعوم ، والأصوات والحواس فممن عنده أجسام مختلفة ومتداخلة ونتيجة قه له بأن أفعال الحيوان جنس واحد توجب عليه أن يكون الإيمان مثل الكفر ، والعلم مثل الجهل ، والحب مثل البغض وأن يكون فعل النبي عليه السلام بالمؤمنين مثل فعل إبليس بالكافرين ، وأن يكون دعوة النبي

عليه السلام إلى دين الله تعالى مثل دعوة إبليس إلى الضلالة وقد قال في بعض كتبه : إن هذه الأفعال كلها جنس واحد وإنما اختلفت أسماؤها لاختلاف أحكامها وهي في الجنس واحد لأنها كلها أفعال الحيوانات . ولا يفعل الحيوان عنده فعلين مختلفين كما لا يكون من النار تبريد وتسخين . ويلزمه على هذا الأصل أن لا يغضب على من شتمه ولعنه لأن قول القائل لعن الله النظام عند النظام مثل قوله رحمه الله . وقوله إنه ولد زنى كقوله إنه ولد حلال فإن رضى لنفسه بمثل هذا المذهب فهو أهل له ولما يلزمه عليه .

الفضيحة الثامنة من فضائحه : قوله بأن الألوان والطعوم ، والروائح ، والأصوات ، والخواطر أجسام وإجازته تداخل الأجسام في حيز واحد . وقد أنكر على هشام بن الحكم قوله : بأن العلوم والإرادات ، والحركات أجسام وقال : لو كانت هذه الثلاثة أجساما لم يجتمع في شيء واحد ولا في حيز واحد . وهو يقول : إن اللون ، والطعم ، والصوت ، أجسام متداخلة في حيز واحد وينقض بمذهبه اعتلاله على خصمه ومن أجاز مداخلة الأجسام في حيز واحد لزمه إجازة دخول الجمل في سم الخياط .

الفضيحة التاسعة من فضائحه : قوله في الأصوات وذلك أنه زعم أنه ليس في الأرض اثنتان سمعا صوتا واحدا إلا على معنى أنهما سمعا جنسا واحدا من الصوت كما يأكلان جنسا واحدا من الطعام وإن كان ما كولا أحدهما غير ما كولا الآخر . وإنما الحاء إلى هذا القول دعواه أن الصوت لا يسمع إلا بهجومه على الروح من جهة السمع ، ولا يجوز أن يهجم من قطعة واحدة على سمعين متباينين . وشبه ذلك بالماء المصبوب على قوم يصيب كل واحد منهم غير ما يصيب الآخر : ويلزمه على هذا الأصل أن لا يكون أحد سمع كلمة واحدة من الله تعالى ولا من رسوله صلى الله عليه وسلم . لأن مسموع كل واحد من السامعين جنس من صوت المتكلم بالكلمة الواحدة . والكلمة الواحدة ربما كانت من حرفين وبعض الحرفين لا يكون كلمة عنده وإن زعم أن الصوت لا يكون كلاما ولا مسموعا إلا إذا كان من حروف لزمه أن لا يسمع الجماعة حرفا واحدا لأن الحرف الواحد لا ينقسم حروفا كثيرة على عدد السامعين .

الفضيحة العاشرة من فضائحه : قوله بانقسام كل جزء لا إلى نهاية . وفي ضمن هذا القول إحالة كون الله تعالى محيطا بآخر العالم علما بها وذلك قول الله تعالى : وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا . ومن عجائبه أنه أنكر على الماتوية قولهم بأن الهامة التي



هي روح الظلمة عندهم قطعت بلادها ووافيت للصفحة العليا من العلى حتى شامتت الدور وقال لهم : إن كانت بلادها لا تنهى من جهة السفلى فكيف قطعتها الهامة لأن قطع مالا نهاية له محال . ثم زعم مع ذلك أن الروح إذا فارق البدن قطع العالم إلى فوق مع قوله بأن المقطوع من العالم غير متناهية الأجزاء . بل كل قطعة منها غير متناهية الأجزاء فكيف قطعها الروح في وقت معناه . ولأجل هذا الإلزام قال بالطرفة التي لم يسبق إليها من أهل الأهواء غيره . وأعجب من هذا أنه ألزم الثنوية بتناهي النور والظلمة من كل جهة من الجهات الست من أجل قولهم بتناهي كل واحد منها من جهة ملاقاته للآخر . فهل استدل بتناهي كل جسم من جميع جهات أطرافه على تناهي أجزائه في الوسط . وإذا كان تناهي الجسم من جهاته الست لا يدل عنده على تناهيه في الوسط لم يفصل من الثنوية إذ قالوا أن تناهي كل واحد من النور والظلمة من جهة للملافة لا يدل على تناهيهما من سائر الجهات .

الفضيحة الحادية عشرة من فضائحه : قوله بالطرفة وهي دعواه أن الجسم قد يكون في مكان ثم يصير منه إلى المكان الثالث أو العاشر منه من غير مرور بالامكنة المتوسطة بينه وبين العاشر ومن غير أن يصير معدوما في الأول ومعادا في العاشر . ونحن نتحاكم إليه في بطلان هذا القول أن أنصف من نفسه وإن كان التحكيم بعد أبي موسى الأشعري ، وعمر بن العاص تضيقا للحرم .

الفضيحة الثانية عشرة من فضائحه : هي التي تكاد السموات يتفطرن منه وهي دعواه أنه لا يعلم بإخبار الله عز وجل ولا بإخبار رسوله عليه السلام ، ولا بأخبار أهل دينه شيء على الحقيقة . ودعواه أن الأجسام والألوان لا يعلمان بالأخبار والذي الجأء إلى هذا القول الشنيع قوله بأن المعلومات ضربان : محسوس ، وغير محسوس . والمحسوس منها أجسام ولا يصح العلم بها إلا من جهة الحس . والحس عنده لا يقع إلا على جسم ، واللون ، والطعم ، والرائحة ، والصوت عنده أجسام قال : ولهذا أدركت بالحواس . وأما غير المحسوس فضربان : قديم ، أو عرض . وليس طريق العلم بهما الخبر . وإنما يعلمان بالقياس . والنظر دون الحس والخبر . فقبل له على هذا الأصل كيف عرفت أن محمدا صلى الله عليه وسلم كان في الدنيا وكذلك سائر الأنبياء والملوك . وإن كانت الأخبار عندك لا يعلم بها شيء ؟ فقال : إن الذين شاهدوا النبي صلى الله عليه وسلم اقتطعوا منه حين رأوه قطعة توزعوها بينهم ووصلوها بأرواحهم فلما أخبروا التابعين عن وجوده خرج منهم بعض تلك القطعة فاتصل بأرواح التابعين ففرقة التابعون لا اتصال بأرواحهم ببعضه . وهكذا

قصه الناقلون عن التابعين ومن نقلوا عنهم إلى أن وصل إلينا . فقيل قد علمت اليهود والنصارى والمجوس ، والزنادقة أن نبينا عليه السلام كان في الدنيا أفترع أن قطعة منه اتصلت بأرواح الكفرة . فالتزم ذلك فالزم أن يكون أهل الجنة إذا طلعوا على أهل النار ورآهم أهل النار أو خاطب كل واحد من الفريقين الفريق الآخر أن تفصل قطعة من أرواح كل واحد منهم فتتصل بأرواح الفريق الآخر فيدخل الجنة قطع كثيرة من أبدان أهل النار وأرواحهم ، ويدخل النار قطع كثيرة من أبدان أهل الجنة وأرواحهم وكفاء بالتزام هذه البدعة خزيًا .

الفضيحة الثالثة عشرة من فضائحه : ما حكاه الجاحظ عنه من قوله بتجدد الجواهر والأجسام حالا بعد حال وأن الله تعالى يخلق الدنيا وما فيها في كل حال من غير أن يفنيها ويعيدها . وذكر أبو الحسين الخياط في كتابه<sup>(١)</sup> على ابن الراوندي أن الجاحظ غط في حكاية هذا القول على النظام فيقال له : إن صدق الجاحظ عليه في هذه الحكاية فاحكم بخيل النظام وحقه وإمامه فيه . وإن كذب عليه فاحكم بمجون الجاحظ وسفه وهو شيخ المعتزلة وفيلسوفها ونحن لا نتكر كذب المعتزلة على أسلافها إذا كانوا كاذبين على ربهم ونبههم .

الفضيحة الرابعة عشرة من فضائحه : قوله بأن الله تعالى خلق الناس والبهائم ، وسائر الحيوان ، وأصناف النبات والجواهر المعدنية كلها في وقت واحد ، وأن خلق آدم عليه السلام لم يتقدم على خلق أولاده ، ولا تقدم خلق الأمهات على خلق الأولاد : وزعم أن الله تعالى خلق ذلك أجمع في وقت واحد غير أن أكثر الأشياء بعضها في بعض . فالتقدم والتأخر إنما يقع في ظهورها من أماكنها . وفي هذا تكذيب منه لما اجتمع عليه سائر الأمة مع أهل الكتاب من اليهود ، والنصارى ، والسامرة من أن الله تعالى خلق اللوح والقلم قبل خلق السموات والأرض . وإنما اختلفت المسلمون في السماء والأرض أيتهما خلقت أولا فخالف النظام للمسلمين وأهل الكتاب في ذلك وخالف فيه أكثر المعتزلة . لأن المعتزلة البصرية زعمت أن الله تعالى خلق إراداته قبل مراداته وأقر سائرهم بخلق بعض أجسام العالم قبل بعض . وزعم أبو الهذيل أنه خلق قوله للشيء كن لافى محل قبل خلق الأجسام والأعراض . وقول النظام بالظهور ، والكون في الأجسام وتداخلها

(١) كتاب الانتصار للخياط يرد فيه كثيرا من دعاوى ابن الراوندي .



شر من قول الدهرية الذين زعموا أن الأعراض كلها كائنة في الأجسام، وإنما يتعين الوصف على الأجسام بظهور بعض الأعراض، وكون بعضها وفي كل واحد من المذهبين تطريق الدهرية إلى إنكار حدوث الأجسام والأعراض بدعواهم وجود جميعها في كل حال على شرط كون بعضها وظهور بعضها من غير حدوث شيء منها في حال الظهور، وهذا إلحاد وكفر وما يؤدي إلى الضلالة فهو مثلاً.

الفتيحة الخامسة عشرة من فضائحه : قوله أن نظم القرآن وحسن تأليف كتابه ليس بمعجزة للنبي عليه السلام ولا دلالة على صدقه في دعواه النبوة. وإنما وجه الدلالة منه على صدقه ما فيه من الإخبار عن الغيوب. فأما نظم القرآن وحسن تأليف آياته فإن للعباد قادرين على مثله وعلى ما هو أحسن منه في النظم والتأليف وفي هذا عناد منه لقوله الله تعالى « قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً<sup>(١)</sup> » ولم يكن غرض من ذكر إعجاز القرآن إلا إنكار نبوة من تحدى العرب بأن يعارضوه بمثله.

الفتيحة السادسة عشرة من فضائحه : قوله بأن الخبر المتواتر مع خروج ناقله عند سامع الخبر عن الحصر ومع اختلاف هم الناقلين واختلاف دواعيها يجوز أن يقع كذباً هذا مع قوله بأن من أخبار الآحاد ما يوجب العلم الضروري. وقد كفره أصحابنا مع موافقيه في الاعتقال في هذا المذهب الذي صار إليه.

الفتيحة السابعة عشرة من فضائحه : تجويزه إجماع الأمة في كل عصر وفي جميع الأعصار على الخطأ من جهة الوأي والاستدلال. يلزمه على هذا الأصل أن لا يثق بشيء مما اجتمعت الأمة عليه لجواز إخطائهم فيه عنده، وإذا كانت أحكام الشريعة منها ما أخذه المسلمون عن خبر متواتر ومنها ما أخذوه عن أخبار الآحاد ومنها ما أجمعوا عليه وأخذوه عن اجتihad وقياس وكان النظام دافعا لحجة التواتر ولحجة الإجماع وقد أبطل القياس وخبر الواحد إذا لم يوجد العلم الضروري فكأنه أراد إبطال أحكام فروع الشريعة لإبطاله إطرقتها.

الفتيحة الثامنة عشرة : دعواه في باب الوعيد أن من غصب أو سرق مائة وتسعة وتسعين درهما لم يفسق بذلك حتى يكون ما سرقه أو غصبه وخان فيه مائة درهم فصاعداً. فإن كان قد بنى هذا القول على ما يقطع فيه البد في السرقة فما جعل أحد نصاب للقطع في

السرقه مائتي درهم بل قال قوم في نصاب القطع إنه ربع دينار أو قيمته وبه قال الشافعي وأصحابه . وقال مالك ربع دينار أو ثلاثة دراهم . وقال أبو حنيفة بوجوب القطع في عشرة دراهم فصاعدا ، واعتبره قوم بأربعين درهما أو قيمتها وأوجبوا الإباضية القطع في قليل السرقه وكثيرها . وما اعتبر أحد نصاب القطع بمائتي درهم . ولو كان التفسير معتبرا بنصاب القطع لما فسق الغاصب لآلوف دنائير لأنه لا قطع على الغاصب المجاهر ولو جب أن لا يفسق من سرقة الآلوف من غير حرز أو من الابن لأنه لا قطع في هذين الوجهين . وإن كان إنما بنى تحديد المائتين في الفسق على أن المائتين نصاب للزكاة لزمه تفسير من سرق أربعين شاة بوجوب الزكاة فيها . وإن كانت قيمتها دون مائتي درهم وإذا لم يكن للقياس في تحديده مجال ولم يدل عليه نص من القرآن والسنة الصحيحة لم يكن مأخوذا إلا من وسوسة شيطانه الذي دطاه إلى ضلالته .

الفضيحة التاسعة عشرة من فضائحه : قوله في الإيمان إنه اجتناب الكبيرة فحسب .  
ونتيجة هذا القول : أن الأقوال والآفعال ليس شيء منها إيمانا ، والصلاة عبده وأفعاله ليست بإيمان ولا من الإيمان ، وإنما الإيمان فيها ترك الكبائر فيها . وكان يقول مع هذا : أن الفعل والترك كلاهما طاعة للناس قبله فريقتان : فريق قالوا : أن الصلاة كلم آمن الإيمان . وفريق قالوا : ليس شيء من الصلاة إيمانا . وقد فارق هو للفريقين فزعم أن الصلاة ليست من الإيمان وترك الكبائر فيها من الإيمان .

الفضيحة العشرون من فضائحه : قوله في باب المعاد بأن المقارب ، والحيات ، والخنافس ، والذباب ، والقربان ، والجملان ، والكلاب والخنازير وسائر السباع والحشرات تحشر إلى الجنة .  
وزعم أن كل من يفضل الله عليه بالجنة لا يكون لبعضهم على بعض درجة في التفضيل ، وزعم أنه ليس لإبراهيم ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنة تفضيل درجة على درجات أطفال المؤمنين ، ولا لأطفال المؤمنين فيها تفضيل بدرجة ، أو نعمة ، أو مرتبة على الحيات ، والمقارب ، والخنافس لأنه لا عمل لهم كما لا عمل لها فجر على رب العالمين أن يفضل على أولاد الأنبياء بزيادة نعمة لا يفضل عليها على الحشرات . ثم لم يرض بهذا الجهر حتى زعم أنه لا يقدر على ذلك . وزعم أيضاً أنه لا يفضل على الأنبياء عليهم السلام إلا بمثل ما يفضل به على البهائم لأن باب الفضل عنده لا يحلف فيه العالمون وغيرهم ، وإنما يختلفون في الثواب والجزاء لاختلاف مراتبهم في الأعمال . وينبغي للنظام على قول هذا الأصل أن لا يغضب على من قال له : جشرك الله مع الكلاب ، والخنازير ،



والحيات ، والمقارب إلى ما وإياها ، ونحن ندعو له بهذا الدعاء رضى به لنفسه .

الفصل الحادية والعشرون من فضائحه : أنه لما ابتدع ضلالاته في العلوم العقلية أدخل

في أبواب الفقه أيضاً ضلالات له لم يسبق إليها . منها : قوله أن الطلاق لا يقع بشيء من الكنايات كقول الرجل لامرأته أنت خلية ، أو برة ، أو حبلك على غاربك ، أو الحق بأهلك ، أو اعتدى أو نحوها من كنايات الطلاق عند الفقهاء : سواء نوى بها الطلاق أو لم ينوه . وقد أجمع فقهاء الأمة على وقوع الطلاق بها إذا قارنتها نية الطلاق . وقد قال فقهاء العراق : إن كنايات الطلاق في حال الغضب كصريح الطلاق في وقوع الطلاق بها من غير نية . ومنها : قوله في الظهار إن من ظاهر من امرأته بذكر البطن أو الفرج لم يكن مظاهراً . وهذا فيه خلاف قول الأمة بأسرها والشأن في أنه كان يقول بتفسير أبي موسى الأشعري في حكمه ثم اختار قوله في أن النوم لا ينقض الطهارة إذا لم يكن معها حدث على قول الجمهور الأعظم بأن النوم مضطجماً ينقض الوضوء . وإنما اختلفوا في النوم قاعداً ، وراكعاً ، وساجداً . وسأخ فيه أبو حنيفة وأوجبته أكثر أصحاب الشافعي من طريق القياس . ومنها : أنه زعم أن من ترك صلاة مفروضة عمداً لم يصح قضاؤه لها ولم يجب عليه قضاؤها وهذا عند سائر الأمة كفر كفر من زعم أن الصلوات الخمس غير مفروضة . وفي فقهاء الأمة من قال فيمن فاتته صلاة مفروضة أنه يلزمه قضاء صلوات يوم وليلة . وقال سعيد بن المسيب : من ترك صلاة مفروضة حتى فات وقتها قضى ألف صلاة وقد باخ من تعظيم شأن الصلاة أن بعض الفقهاء أفتى بكفر من يتركها عمداً وإن لم يستحل تركها كما ذهب إليه أحمد بن حنبل . وقال الشافعي : بوجوب قتل تاركها عمداً وإن لم يحكم بكفره إذا تركها كسلاً لا استهلالاً . وقال أبو حنيفة بحبس تارك الصلاة وتعذيبه إلى أن يصلي . وخلاف للنظام للأمة في وجوب قضاء المتروكة من فرائض الصلاة بمنزلة خلاف الزنادقة في وجوب الصلاة ولا اعتبار بالخلافين . ثم إن النظام مع ضلالاته التي حكيناها عنه طعن في أخبار الصحابة والتابعين من أجل فتاويهم بالاجتهاد . فذكر الجاحظ عنه في كتاب المعارف ، وفي كتابه المعروف بالفتيا ، أنه عاب أصحاب الحديث ورواياتهم أحاديث أبي هريرة وزعم أن أبا هريرة كان أكذب الناس وطعن في الباروق عمر رضى الله عنه . وزعم أنه شك يوم الحديبية في دينه ، وشك يوم وفاة النبي صلى الله عليه وسلم . وأنه كان فيمن نقر بالنبي عليه السلام ليلة العقبة ، وأنه ضرب فاطمة ومنع ميراث الضرة وأنكر عليه أنه يبصر بن الحجاج من المدينة إلى البصرة وزعم أنه ابتدع صلاة التراويح

ونهى عن معة الحج، وحرم نكاح اللوالى للعريبات : وعاب عثمان بايوائه الحكم بن العاص  
إلى المدينة ، واستعماله الوليد بن عقبة على الكوفة حتى صلى بالناس وهو سكران . وعابه  
بأن أعان سعيد بن العاص بأربعين ألف درهم على نكاح عقده ، وزعم أنه استأثر بالحمى .  
ثم ذكر عليها رضى الله عنه وزعم أنه سئل عن بقرة قتلت حمارا فقال : أقوله فيها برأى .  
ثم قال بجهله : من هو حتى يقضى برأيه . وعاب ابن مسعود فى قوله فى حديثه تزويج  
بروم بنت واشق أقول فيها برأى فإن كان صوابا فمن الله عز وجل ، وإن كان خطأ فنى .  
وكذبه فى روايته عن النبي عليه السلام أنه قال : « السعيد من سعد فى بطن أمه والشقى  
من شقى فى بطن أمه » . وكذبه أيضاً فى روايته انشقاق القمر ، وفى رواية الجن ليلة  
الجن فهذا قوله فى أخبار الصحابة وفى أهل بيعة الرضوان الذين أنزل الله تعالى فيهم :  
« لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما فى قلوبهم فأنزل السكينة  
عليهم وأثابهم فتحاً قريباً » (١) . ومن غضب على من رضى الله عنه فهو المغضوب عليه  
دونه . ثم أنه قال فى كتابه إن الذين حكموا بالراى من الصحابة إما أن يكونوا قد ظنوا  
أن ذلك جائز لهم . وجهلوا تحريم الحكم بالراى فى الفتيا عليهم . وإما أنهم أرادوا أن  
يذكروا بالخلاف وأن يكونوا رؤساء فى المذاهب فاختاروا لذلك القول بالراى فتسببهم  
إلى إتيان الهوى على الدين . وما للصحابة رضى الله عنهم عند هذا الملحد الفرى ذنب غير  
أنهم كانوا موحدين لا يقولون بكفر القدريه الذين ادعوا مع الله تعالى خالقين كثيرين  
ولما أنكر على ابن مسعود روايته : أن السعيد من سعد فى بطن أمه والشقى من شقى فى  
بطن أمه . لأن هذا خلاف قول القدريه فى دعواهما فى السعادة والشقاوة ليستأمن قضاء  
الله عز وجل وقدره . ولما إنكاره انشقاق القمر فإنما كره منه ثبوت معجزة اثبتنا عليه  
السلام كما أنكر معجزته فى نظم القرآن . فإن كان أحال انشقاق القمر مع ذكر الله  
عز وجل ذلك فى القرآن مع قوله من طريق العقل فقد زعم أن جامع أجزاء القمر لا يقدر  
على تفريقها . وإن أجاز انشقاق القمر فى القدرة والإمكان فما الذى أوجب كذب ابن  
مسعود فى روايته انشقاق القمر مع ذكر الله عز وجل ذلك فى القرآن مع قوله : « اقتربت  
الساعة والانشق القمر » ، وإن يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر (٢) ، فقول النظام بأن  
انشقاق القمر لم يكن أصلاً شر من قول المشركين الذين قالوا لما رأوا انشقاقه وزعموا

(١) الآية ١٨ من سورة الفتح .

(٢) الآية ١ ، ٢ من سورة القدر .



فإن ذلك واقع بسحر . ومنكر وجود المعجزة شرعى تأولها على غير وجهها . أو أما إنكاره  
برؤية الجن أصلاً فيلزمه أن لا يرى بعض الجن بمضا ، وإن أجاز رؤيتهم فما الذى أوجب  
تكذيب ابن مسعود فى دعواه رؤيتهم . ثم إن النظام مع ما حكيناه من ضلالاته كان  
أفسق نفاق الله عز وجل ، وأجرأهم على الذنوب العظام ، وعلى إيمان شرب المسكر . وقد  
ذكر عبد الله بن مسلم بن قتيبة<sup>(١)</sup> رحمه الله فى كتابه مختلف الحديث ، أن النظام كان يغدو  
على مسكر ، ويروح على مسكر وأنشد قوله فى الخبر : -

مازلت آخذ روح الزق فى لطف واستبيع إدماً من غير مذبوح  
حتى انتشيت ولى روحان فى بدن والزق مطرح جسم بلا روح  
ومثله فى طعنه على إخبار الصحابة مع بدعته فى أقواله وضلالته فى أفعاله كما قيل فى  
الأمثال السائرة : إن من كان فى دينه دميماً وفى أصله لثيماً لم يترك لنفسه عاراً يتم به إلا  
نحله كريماً ، واستباح به حريماً وهل يضر السحاب نباح الكلاب . وكما لا يضر السحاب  
نباح الكلاب كذلك لا يضر ( الأبرار ذم الأشرار . وما مثله فى طعنه على إخبار الصحابة  
مع بدعته وضلالته إلا كما قال حسان بن ثابت : -

ما أبالى أنسب بالحزن تيس أم لحانى بظهر عيب لثيم  
وقال غيره : -

ما ضر تغلب وائل أهجوتها أم بليت حيث تناطح البحران  
ذكر الاسوارية منهم : وهم أتباع على الاسوارى وكان من أتباع أبى الهذيل ثم انتقل  
إلى مذهب الظالم وزاد عليه فى الضلالة بأن قال : إن ما علم الله أن لا يكون لم يكن مقدوراً  
لله تعالى . وهذا القول منه يوجب أن يكون قدرة الله متناهية ، ومن كان قدرته متناهية  
كان ذاته متناهية والقول به كفر من قائله

ذكر المعمرية منهم : وهم أتباع معمر بن عباد السلمى وكان رأساً للملحدة وذنباً  
للقدرية . وقضائجه على الأعداد كثيرة الامداد . منها : أنه كان يقول : إن الله تعالى لم يخلق  
شيئاً من الأعراض من لون ، أو طعم ، أو رائحة ، أو حياة ، أو موت ، أو سمع ، أو بصر ، وأنه لم يخلق  
شيئاً من صفات الأجسام وهذا خلاف قوله تعالى « قل الله خالق كل شئ وهو الواحد القهار »<sup>(٢)</sup>

(١) من أئمة العرب ، نحرى ولغوى ، يذافع عن أهل الحديث وإن كان له ميل إلى اختوية

توفى سنة ٢٧٦ هـ .

(٢) الآية ١٦ من سورة الرعد .

وخلاف قوله تعالى في صفة نفسه : « له ملك السموات والأرض يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير » (١) . وكان يزعم أن الله إنما خلق الأجسام ، ثم إن الأجسام أحدثت الأعراض باعتبار أن كل ما سبق من حياة وموت وسمع وبصر ولون وطعم ورائحة ما هو (إلا عرض في الجسم من فعل الجسم بطبيعته . والأحوال عنده فعل الأجسام المصنوعة بطبيعتها ، وفناء الجسم عنده فعل الجسم بطبيعته ، وصلاح الزروع وفسادها من فعل الزروع عنده . وزعم أيضا أن فناء كل فان فعل له بطبيعته . وزعم أنه ليس لله تعالى في الأعراض صنع ولا تقدير . وفي قوله إن الله تعالى لم يخلق حياة ولا موتا تكذيب منه لوصف الله سبحانه نفسه بأنه يحيى ويميت وكيف يحيى ويميت من لا يخلق حياة ولا موتا .

الفتحية الثانية : من فضائحه أنه لما زعم أن الله تعالى لم يخلق شيئا من الأعراض . وأنكر مع ذلك صفات الله تعالى الأزلية كما أنكرها سائر المعتزلة لومه على هذه البدعة أن لا يكون لله تعالى كلام إذ لم يمكنه أن يقول إن كلامه صفة له أزلية كما قال أهل السنة والجماعة لأنه لا يثبت لله تعالى صفة أزلية . ولم يمكنه أن يقول إن كلامه فعله كما قاله سائر المعتزلة لأن الله سبحانه عنده لم يفعل شيئا من الأعراض . والقرآن عنده فعل الجسم الذي حل الكلام فيه وليس هو فعلا لله تعالى ولا صفة له فليس يصح على أصله أن يكون له كلام على معنى الصفة ولا على معنى الفعل . وإذا لم يكن له كلام لم يكن له أمر ونهى وتكليف وهذا يؤدي إلى رفع التكليف وإلى رفع أحكام الشريعة ، وما أراد غيره لأنه قال بما يؤدي إليه .

الفتحية الثالثة : من فضائحه دعواه أن كل نوع من الأعراض الموجودة في الأجسام لا نهاية لعدده وذلك أنه قال : إذا كان المتحرك متحركا بحركة قامت به فذلك الحركة اختصت بمحلها لمعنى سواها . وذلك المعنى أيضا يختص بمحلها لمعنى سواها وكذلك القول في اختصاص كل معنى بمحلها لمعنى سواها لا إلى نهاية . وكذلك اللون ، والطعم ، والرائحة وكل عرض يختص بمحلها لمعنى سواها . وذلك المعنى أيضا يختص بمحلها لمعنى سواها لا إلى نهاية وحكي الكمي عنه في مقالاته : إن الحركة عنده إما خالفت السكون لمعنى سواها . وكذلك السكون خالف الحركة لمعنى سواها ، وإن هذين المعنيين مختلفان لمعنيين غيرهما . ثم هذا القياس معتبر عنده لا إلى نهاية . وفي هذا القول إلحاد من وجهين :

أحدهما : قوله بحوادث لا نهاية لها وهذا يوجب وجود حوادث لا يحصيها الله تعالى



وقد كان عندنا لقول الله تعالى : « وأحصى كل شيء عدداً » .

والثاني : إن قوله بحدوث أعراض لا نهاية لها يؤديه إلى القول بأن الجسم أقدر من الله لأن الله عنده أنه ما خلق غير الأجسام وهي محصورة عندنا وعنده . والجسم إذا فعل عرضاً فقد فعل معه ما لا نهاية له من الأعراض . ومن خلق ما لا نهاية له ينبغي أن يكون أقدر بما لا يخلق إلا مشاهيا في العدد . وقد اعتذر الكمي عنه في مقالاته بأن قال : أن معمراً كان يقول إن الإنسان لا فعل له غير الإرادة وسائر الأعراض أفعال الأجسام بالطباع . فإن صحت هذه الرواية عنه لزمه أن يكون الطبع الذي نسب إليه فعل الأعراض أقوى من الله عز وجل لأن أفعال الله أجسام محصورة ، وأفعال الطباع أصناف من الأعراض . كل صنف منها غير محصور العدد وعلى أن قول معمراً بأعراض لا نهاية لها تطريق لأصحاب الظهور والكمون على المسلمين في حدوث الأعراض . وذلك أن المسلمين استدلوا على حدوث الأعراض في الأجسام بتعاقب المتضادات منها على الأجسام . وأنكر أصحاب الكمون والظهور حدوث الأعراض وزعموا أنها كلها موجودة في الأجسام . فإذا ظهر في الجسم بعض الأعراض كن فيه ضده . وإذا كن فيه العرض ظهر ضده . فقال لهم للموحدون : لو كن العرض تارة وظهر تارة لكان ظهوره بعد الكمون ، وكونه بعد الظهور لمعنى سواء وإلا افتقر فلك للمعنى في ظهوره وكونه إلى معنى سواء لا إلى نهاية : وإذا بطل اجتماع ما لا نهاية له من الأعراض في الجسم الواحد صح تعاقبها على الجسم من جهة حدوثها فيه لا من جهة الكمون والظهور . وإذا قال معمر بجواز اجتماع ما لا نهاية له من الأعراض في الجسم لم يصح له دفع أصحاب الكمون والظهور في محل واحد . وسوق هذا الأصل يؤدي إلى القول بقدوم الأعراض . وذلك كفر لما يؤدي إليه مثله .

الفضيحة الرابعة : من فضائحه قوله في الإنسان إنه شيء غير هذا الجسد المحسوس هو وحده ، عالم ، قادر ، مختار ، وليس هو متحركاً ، ولا ساكناً ، ولا متلونا ولا يرى ولا يلمس ، ولا يحل موضعاً دون موضع ولا يحويه مكان دون مكان . فإذا قيل له : أنقول إن الإنسان في هذا الجسد ، أم في السماء ، أم في الأرض ، أم في الجنة ، أم في النار ؟ قال : لا أطلق شيئاً من ذلك والكي أقول إنه في الجسد مدبر ، وفي الجنة منعم ، أو في النار معذب وليس هو في شيء من هذه الأشياء حالا ولا متمكناً لأنه ليس بطويل وعريض

ولا عيب ولا ذى وزن فوصف الإنسان بما يوصف به الإله سبحانه . لأنه وصفه بأنه  
حى ، عالم ، قادر ، حكيم . وهذه الأوصاف واجبة لله تعالى . ثم نزه الإنسان عن أن يكون  
متحركاً ، أو ساكناً ، أو حاراً ، أو بارداً ، أو رطباً ، أو يابساً ، أو ذا لون ، أو وزن ،  
أو طعم ، أو رائحة والله سبحانه منزّه عن هذه الأوصاف . وكذا نعلم أن الإنسان في الجسد  
مدير له لا على معنى الحلول والتمسك فيه . كذلك الإله عنده في كل مكان على معنى أنه  
مدير له عالم بما يجرى فيه لا على معنى الحلول والتمسك فيه فكأنه أراد أن يعبد الإنسان  
لوصفه إياه بما يوصف الإله به . فلم يحسن على إظهار القول بذلك فقال بما يؤدي إليه .  
ثم إن هذا القول يوجب عليه أن لا يرى إنساناً إنساناً ويوجب أن لا يكون الصحابة رؤا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفاه بذلك خرباً .

الفضيحة الخامسة : من فضائحه قوله بأن الله لا يجوز أن يقال فيه إنه قديم مع وصفه  
إياه بأنه موجود أزلي .

الفضيحة السادسة : من فضائحه امتناعه عن القول بأنه الله تعالى يعلم نفسه لأن من  
شرط المعلوم عنده أن يكون غير العالم به وهذا يبطل عليه بذكر الذاكر نفسه . لأنه إذا  
جاز أن يذكر الذاكر نفسه جاز أن يعلم العالم نفسه وقد افتخر الكمي في مقالاته بأن  
معمراً من شيوخته في الاعتزال ومن افتخر بمثله وهبناه وتمثلنا بقول الشاعر : -

هل مشترك والسعيد بايعه      هل بائع والسعيد من وهبا

ذكر البشرية منهم : هؤلاء أتباع بشر بن المعتز<sup>(١)</sup> وقال إخوانه من القدرية بتكفيره  
في أمور هو فيها مصيب عند غير القدرية . فما كفرته القدرية فيه قوله : بأن الله تعالى قادر  
على إطفاء لو فعله بالكافر لآمن طوطاً . وكفروه أيضاً في قوله : بأن الله تعالى لو خلق  
العقلاء ابتداء في الجنة وتفضل عليهم بذلك لكان ذلك أصح لهم . وكفروه أيضاً بقوله :  
إن الله لو علم من عبده أنه لو أبقاه لآمن كان إبقاؤه إياه أصح له من أن يميتته كافرًا  
وكفروه أيضاً بقوله : إن الله تعالى لم يزل مريدا . وفي قوله : إن الله تعالى إذا علم  
حدوث شيء من أفعال العباد ولم يمنع منه فقد آزاد حدوثه . والحق في هذه المسائل الخمس  
التي كفرت المعتزلة البصرية فيها بشرا مع بشر . والمكفرون له فيها هم الكفرة ونحن  
نكفر بشرا في أمور سواها كل واحد منها بدعة شنعاء .

(١) من أهل بغداد . وقيل من أهل الكوفة وهو رئيس المعتزلة ببغداد . وفي حنة ٢١٠ هـ



أولها : قول بشر بأن الله تعالى موالى لمؤمننا . في حال إيمانه ولا عاды كافرآ في حال كفره . ويجب تكفيره في هذا على قول جميع الأمة . أما على قول أصحابنا قلنا نقول : إن الله تعالى لم يزل مواليا لمن علم أنه يكون وليا له إذا وجد . ومعاديا لمن علم أنه إذا وجد كفر ومات على كفره يكون معاديا له قبل كفره وفي حال كفره وبعدموته ، وأما على أصول المعتزلة غير بشر فلاحهم قالوا : إن الله لم يكن مواليا لاحد قبل وجود الطاعة منه فكان في حال وجود طاعته مواليا له . وكان معاديا للكافر في حال وجود الكفر منه فإن ارتد المؤمن صار الله تعالى معاديا له بعد أن كان مواليا له عندهم . وزعم بشر أن الله تعالى لا يكون مواليا للمطيع في حال وجود طاعته ، ولا معاديا للكافر في حال وجود كفره وإنما يوالى المطيع في الحالة الثانية من وجود طاعته ، ويمادى الكافر في الحالة الثانية من وجود كفره . واستدل على ذلك بأن قال : لو جاز أن يوالى المطيع في حال طاعته وجاز أن يعادى الكافر في حال وجود كفره لجاز أن يثيب المطيع في حال طاعته ، ويماقب الكافر في حال كفره . فقال أصحابنا : لو فعل ذلك لجاز . فقال : لو جاز ذلك لجاز أن يمسح الكافر في حال كفره قلنا له لو فعل ذلك لجاز .

الفضيحة الثانية : من فضائح بشر إفراطه بالقول في التولد حتى زعم أنه يصح من الإنسان أن يفعل الألوان ، والطعوم ، والروائح ، والرؤية . والسمع وسائر الإدراكات على سبيل التولد إذا فعل أسبابها . وكذلك قوله في الحرارة ، والبرودة ، والرطوبة ، واليبوسة . وقد كفره أصحابنا وسائر المعتزلة في دعواه أن الإنسان قد يخترع الألوان ، والطعوم والروائح ، والإدراكات .

الفضيحة الثالثة : من فضائحه قوله : بأن الله تعالى قد يغفر الإنسان ذنوبه ثم يعود فيما غفر له فيعذبه عليه ، إذا عاد إلى معصيته فستل على هذا عن كافر تاب عن كفره ثم شرب الخمر بعد توبته عن كفره من غير استحلال منه للخمر وفاجأه الموت قبل توبته عن شرب الخمر هل يعذبه الله تعالى في القيامة على الكفر الذي قد تاب عنه . فقال : نعم . فقبل له : يجب على هذا أن يكون عذاب من هو على ملة الإسلام مثل عذاب الكافر فالتزم ذلك .

الفضيحة الرابعة : من فضائحه قوله بأن الله تعالى يقدر على أن يعذب الطفل ظلما له في تعذيبه إياه فإنه لو فعل ذلك لكان الطفل بالغا عاقلا مستحقا للعذاب . وهذا في التقدير كأنه يقول : إن الله تعالى قادر على أن يظلم ولو ظلم لكان بذلك الظلم عادلا .

وأول هذا الكلام ينقض آخره : وأصحابنا يقولون : إن الله تعالى قادر على تعذيب الطفل ولو فعل ذلك كان عدلاً منه ولا يتناقض قولهم في هذا الباب . وقول بشر فيه متناقض .

الفضيحة الخامسة : من فضائحه قوله بأن الحركة تحصل وليس الجسم في المكان الأول ولا في المكان الثاني ولكن الجسم يتحرك به من الأول إلى الثاني . وهذا قول غير معقول في نفسه واختلاف المتكلمون قبله في الحركة هل هو معنى أم لا ؟ فنفاها نفاة الأعراض واختلف الذين اثبتوا الأعراض في وقت وجود الحركة . فمنهم من زعم أنها توجد في الجسم وهو في المكان الأول فينتقل بها عن الأول إلى الثاني . وبه قال النظام وأبو شمر المرجبي . ومنهم من قال إن الحركة تحصل في الجسم وهو في المكان الثاني لأنها أول كون في المكان الثاني . وهذا قول أبي الهذيل ، والجبائي ، وابنه أبي هاشم . وبه قال شيخنا أبو الحسن الأشعري رحمه الله . ومنهم من قال : إن الحركة كونان في مكانين أحدهما : يوجد في المتحرك وهو في المكان الأول والثاني : يوجد فيه وهو في المكان الثاني وهذا قول الراوندي . وبه قال شيخنا أبو العباس الفلانسى . وقد خرج قول بشر بن المعتمر عن هذه الأقوال بغير عواء أن الحركة تحصل وليس للجسم في المكان الأول ولا في الثاني مع علمنا بأنه لا واسطة بين حالى كونه في المكان الأول وكونه في المكان الثاني . وقوله هذا غير معقول له فكيف يكون معقولا لغيره .

ذكر المشامية منهم : هؤلاء أتباع هشام بن عمرو الفوطى (١) وفضائحه بعد ضلالته بالقدر ترى منها : أنه حرم على الناس أن يقولوا حسبنا الله ونعم الوكيل من جهة تسميته بالوكيل . وقد نطق القرآن بهذا الاسم لله تعالى . وذكر ذلك في السنة الواردة في تسعة وتسعين اسما من أسماء الله تعالى . فإذا لم يحز إلخلاق هذا الاسم على الله تعالى مع نزول القرآن به ومع ورود السنة الصحيحة به فأى اسم بعده يطبق عليه ؟ وقد كان أصحابنا يتعجبون من المعتزلة البصرية في إطلاقها على الله عز وجل من الأسماء ما لم يذكر في القرآن والسنة إذا دل عليه القياس وزاد هذا التعجب بمنع الفوطى عن إلخلاق على الله تعالى بما قد نطق به القرآن والسنة . واعتذر الخياط عن الفوطى بأن قال : إن هشاما كان يقول : حسبنا الله ونعم المتوكل عليه بدلا من الوكيل . وزعم أن وكيفا يقتضى موكلا فوقه . وهذا من

(١) من أهل الطبقة السادسة كما ذكر ابن المرتضى . وحكى أن يحيى بن إلكم كان إذا دخل عليه هشام هذا يتحرك من مكانه حتى إنه ليكاد يقوم له .



علامات جعل هشام والمعتذر عنه بمخاني الاسماء في القرآن . وذلك : ان الوكيل في اللغة  
 بمعنى الكافي . انه يكفي موكله امر ما وكله فيه . وهذا معنى قولهم : حسبنا الله ونعم الوكيل  
 ومعنى حسبنا كافينا . وواجب أن يكون ما بعد نعم موافقاً لما قبله كقول القائل : الله رازقنا .  
 ونعم الرازق . ولا يقال الله رازقنا . ونعم الغافر . ولأن الله تعالى قال : ومن يتوكل على  
 الله فهو حسبه . أي كافيته . وقد يكون الوكيل أيضاً بمعنى الحفيظ ومنه قوله تعالى :  
 . قل لست عليكم بوكيل <sup>(١)</sup> . أي حفيظ . ويقال في تقيض الحفيظ . رجل وكل أي بايد :  
 والوكال للبلادة . وإذا كان الوكيل بمعنى الحفيظ وكان الله عز وجل كافياً وحفيظاً لم يكن  
 المنع من إطلاق الوكيل في أسمائه معنى . والعجب من هشام في أنه أجاز أن يكتب لله  
 عز وجل هذا الاسم ، وأن يقرأ به القرآن . ولم يحز أن يدعى به في غير قراءة القرآن .  
 الفضيحة الثانية : من فضائح القوطي امتثاعه من إطلاق كثير مما نطق به القرآن فمنع  
 الناس من أن يقولوا إن الله تعالى عز وجل ألف بين قلوب المؤمنين وأضل الفاسقين .  
 وهذا عناد منه لقول الله عز وجل : . وآلف بين قلوبهم لو أنفقت مافي الأرض جميعاً  
 ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم لأنه عزيز حكيم <sup>(٢)</sup> ، ولقوله تعالى : . ويضل الله  
 الظالمين ويفعل الله ما يشاء <sup>(٣)</sup> ، وقوله : . وما يضل به إلا الفاسقين <sup>(٤)</sup> ، ومنع أن يقول  
 في القرآن إنه همى على الكافرين . وهو وافقه صاحبه عباد بن سليمان الضمري <sup>(٥)</sup> في هذه الضلالة  
 بمنع الناس أن يقولوا إن الله تعالى خلق الكافر لأن الكافر اسم لشئيين إنسان وكفر .  
 وهو غير خالق لكفره عنده ويلزمه على هذا القياس أن لا يقول إن الله تعالى خلق المؤمن  
 لأن المؤمن اسم لشئيين إنسان وإيمان . والله عنده غير خالق لإيمانه ويلزمه على قياس  
 هذا الأصل أن لا يقول إن أحداً قتل كافراً أو ضربه لأن الكافر اسم للإنسان وكفر .  
 والكفر لا يكون مقتولا ولا مضروباً ومنع عباد من أن يقال : إن الله تعالى ثالث كل

(١) الآية ٦٦ من سورة الانعام .

(٢) الآية ٦٣ من سورة الانفال .

(٣) الآية ٢٧ من سورة ابراهيم .

(٤) الآية ٢٦ من سورة البقرة .

(٥) كان من أصحاب هشام القوطي . قيل عنه أنه ملأ الأرض كتباً وخلافاً . وخ ج  
 عن حد الاعتزال إلى الكفر والزندقة . ثومات حوال سنة ٥٢٥ .  
 (٧ - الفرق بين الفرق )

الثين ، ورابع كل ثلاثة . وهذا عناد منه لقول الله عز وجل : « ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة إن الله بكل شيء عليم »<sup>(١)</sup> . وكان يمنع أن يقال إن الله عز وجل أملي للكافرين وفي هذا عناد منه لقوله عز وجل : « إنما تملي لهم لينادوا إني أمأ ولهم عذاب مهين »<sup>(٢)</sup> ، فإن كان عباد قد أخذ هذه الضلالة عن أستاذه هشام فالعصا من العصية ، وإن تلك الحية إلا الحية وإن انفرد بها دونه فقد قاس التليذ ما منع من إطلاقه على ما منع أستاذه من إطلاق اسم الوكيل والكفيل على الله تعالى .

الفضيحة الثالثة : من فضائح القوطى قوله : بأن الاعراض لا يدل شيء منها على الله تعالى وكذلك قال صاحبه عباد ، وزعموا أن فلق البحر ، وقلب العصا حية ، وانشقاق القمر ، وفلق البحر ، والمشى على الماء لا يدل شيء من ذلك على صدق الرسول في دعواه الرسالة . وزعم القوطى إن الدليل على الله تعالى يجب أن يكون محسوساً ، والأجسام محسوسة فهي الأدلة على الله تعالى والاعراض معلومة بدلائل نظرية فلو دلت على الله تعالى لاحتاج كل دليل منها إلى دليل سواء لا إلى نهاية فقليل له يلزمك على هذا الاستدلال أن تقول إن الاعراض لا تدل على شيء من الأشياء ، ولا على حكم من الأحكام . لأنها لو دلت على شيء أو على حكم لاحتاجت في دلائلها على مدلولها إلى دلالة على صحة دلائلها عليه واحتاج كل دليل إلى دليل لا إلى نهاية . فإن صار إلى أن الاعراض لا تدل على شيء ولا على حكم صار إلى إبطال دلالة كلام الله تعالى وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم على الحلال والحرام والوعد والوعيد ، على أن من الاعراض ما يعلم وجوده بالضرورة كاللوان ، والطوم ، والروائح ، والحركة ، والسكون فيلزمه أن تكون هذه الاعراض المعلومة بالضرورة دلالة على الله سبحانه لأنها محسوسة كما دلت الأجسام عليه لأنها محسوسة : فإن قال : إن الاعراض غير محسوسة لأن نفاة الاعراض قد أنكروا وجودها قيل : فالنجارية ، والضرارية قد أنكروا وجود جسم لا يكون عرضاً لدعواهم أن الأجسام أعراض مجتمعة فيجب على قياس قولك أن لا تكون الأجسام معلومة بالضرورة وأن لا يدل عليه سبحانه .

الفضيحة الرابعة : من فضائح القوطى قوله بالمقطوع والموصول وذلك قوله : لو أنه

(١) الآية ٧ من سورة المجادلة .

(٢) الآية ١٧٨ من سورة آل عمران .



رجلا أسبغ الوضوء ، وافتتح الصلاة ، متقرباً بها إلى الله سبحانه ، عازماً على إتمامها ثم قرأ فركم فسجد مخلصاً لله تعالى في ذلك كله غير أنه قطعها في آخرها إن أول صلاته وآخرها معصية فدناها الله تعالى عنها وحرّمها عليه وليس له سبيل قبل دخوله فيها إلى العلم بأنها معصية فيتجنبها . واجتمعت الأمة قبله على أن ما مضى منها كانت طاعة لله تعالى وإن لم تكن صلاة كاملة .

الفضيحة الخامسة : من فضائحه إنكاره حصار عثمان وقتله بالغلبة والقهر . وزعم أن شردمة قليلة قتلوه غرة من غير حصار مشهور ، ومنكر حصار عثمان مع تواتر الاخبار به كسكر وقعتي بدر ، وأحد ، مع تواتر الاخبار بهما ، ومنكر المعجزات التي تواترت الاخبار بها .

الفضيحة السادسة : من فضائحه قوله في باب الأمة إن الأمة إذا اجتمعت كليتها وتركتم الظلم والفساد احتاجت إلى إمام يسوسها وإذا عصت وفجرت وقتلت إمامها لم تعقد الإمامة لأحد في تلك الحال . وإنما أراد الطعن في إمامة علي لأنها عقدت له في حال الفتنة وبعد قتل إمام قبله . وهذا قريب من قول الأصم منهم : إن الإمامة لا تعقد إلا بإجماع عليه . وإنما قصد بهذا الطعن في إمامة علي رضي الله عنه لأن الأمة لم تجتمع عليه لثبوت أهل الشام على خلافه إلى أن مات فأنكر إمامة علي مع قوله بإمامة معاوية لاجتماع الناس عليه بعد قتل علي رضي الله عنه . وقرت عيون الرافضة المائلين إلى الاعتزال بظمن شيوخ المعتزلة في إمامة علي وبعد شك زعيمهم وأصل في شهادة علي وأصحابه .

الفضيحة السابعة : من فضائحه الفوطى قوله بمكفر من قال إن الجنة والنار مخلوقتان . وأخلافه من المعتزلة شكوا في وجودهما اليوم ولم يقولوا بتكفر من قال إنهما مخلوقان . والمثبتون لخلقهما يكفرون من أنكرهما ويقسمون بالله تعالى أن من أنكرهما لا يدخل الجنة ولا ينجو من النار .

الفضيحة الثامنة : من فضائحه إنكاره افتضاض الأبيكار في الجنة . ومن أنكر ذلك يحرم ذلك بل يحرم عليه دخول الجنة فضلاً عن افتضاض الأبيكار فيها . وكان الفوطى مع ضلالاته التي حكيناها عنه يرى قتل مخالفيه في السر غيلة . وإن كانوا من أهل ملة الإسلام . فإذا هلى أهل السنة إذا قالوا في هذا الفوطى وأتباعه إن دماءهم وأموالهم حلال للمسلمين وفيه الخمس ، وليس على قاتل الواحد منهم قود ، ولا دية ، ولا كفارة بل لقائه عند الله تعالى تقربى والزلفى والحمد لله على ذلك .

وكان هذا المردار يزعم أن الناس قادرون على أن يأتوا بمثل هذا القرآن وبما هو أفصح منه كما قاله النظام وفي هذا عناد منهما لقول الله عز وجل : **وَقُلْ لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً** (٢) . . وكان المردار مع ضلأته يقول بتكفير من لا بس السلطان ويزعم أنه لا يرث ولا يرث ، وكان أسلافه من المعتزلة يقولون فيمن لا بس السلطان من موافقيهم في القدر والاعتزال إنه فاسق لا مؤمن ولا كافر . وأفتى المردار بأنه كافر والمعجب من سلطان زمانه كيف ترك قتله مع تكفيره إياه وتكفير من خالطه . وكان يزعم أيضاً : أن الله قادر على أن يظلم ويكذب . ولو فعل مقدوره من الظلم والكذب لكان إلهاً ظالماً كاذباً . . حكى أبو زفر عن المردار أنه أجاز وقوع فعل واحد من فاعلين مخلوقين على سبيل التولد مع إنكاره على أهل السنة ما أجازوه من وقوع فعل من فاعلين أحدهما خالق ، والآخر مكتسب . وزعم المردار أيضاً أن من أجاز رؤية الله تعالى بالابصار بلا كيف فهو كافر والشاك في كفره كافر ، وكذلك الشاك في الشاك لا إلى نهاية . والباقون من المعتزلة إنما قالوا بتكفير من أجاز الرؤية على جهة المقابلة أو على اتصال شعاع بصر الرائي بالمرئي . والذين أثبتوا الرؤية مجمعون على تكفير المردار وتكفير الشاك في كفره . وقد حكى المعتزلة عن المردار أنه لما حضرته الوفاة أوصى أن يتصدق بماله ولا يدفع شيء منه إلى ورثته . وقد اعتذر أبو الحسين الخياط عن ذلك بأن قال : كان في ماله شهبه ، وكان للمساكين فيه حق وقد وصفه في هذا الاعتذار بأنه كان غاصباً وخائناً للمساكين . والغاصب عند المعتزلة فاسق مخلد في النار ، وقد أكفره سائر المعتزلة في قوله بتولد فعل

(١) من علماء المعتزلة القدمين فيهم . أخذ الاعتزال عن بشر بن المعتز . قيل : إنه كان من أحسن عباد الله قصصا ، وأفصحهم منطقا ، وأثبتهم كلاما . وقد تزهد وبسمل راحب المعتزلة . وله بين معتزلة بغداد مكانة عالية ومات سنة ٢٢٦ هـ .

(٢) الآية ٨٨ من سورة الإسراء .



واحد من فاعلين . وقد أكفر هو أبا الهذيل في قوله بفناء مقدورات الله عز وجل . وصنف فيه كتابا ، وأكفر أستاذه بشر بن المعتز في قوله بتوليد الألوان والطعوم ، والروائح ، والإدراكات . وأكفر النظام في قوله بأن المتولدات من فعل الله . وقال : يلزمه أن يكون قول النصارى : المسيح ابن الله من فعل الله . فهذا إرهاب المعتزلة قد قال بتكفير شيوخته وقال شيوخته بتكفيره . وكلا الفريقين محق بتكفير صاحبه .

ذكر الجعفرية منهم : هؤلاء أتباع جعفرين أحدهما : جعفر بن حرب<sup>(١)</sup> ، والآخر جعفر بن مبشر<sup>(٢)</sup> ، وكلاهما للضلالة رأس وللجهالة أساس . أما جعفر بن مبشر فإنه زعم أن في فساق هذه الأمة من هو شر من اليهود ، والنصارى ، والمجوس ، والزنادقة . هذا مع قوله بأن الفاسق موحد وليس بمؤمن ولا كافر فجعل الموحد الذي ليس بكافر شراً من الثنوى الكافر . وأقل ما تقابل به على هذا القول أن نقول له : إنك عندنا شر من كل كافر على بساط الأرض . وزعم أيضاً أن إجماع الصحابة على ضرب شارب الخمر الحد وقع خطأ . لأنهم أجمعوا عليه برأيهم فشارك ببذعته هذه نجداته الخوارج في إنكارها حد الخمر . وقد أجمع فقهاء الأمة على تكفير من أنكر حد الخمر ، وإنما اختلفوا في حد شارب النبيذ إذا لم يسكر منه . فأما إذا سكر منه فعليه الحد عند فريق الرأى والحديث على رغم من أنكر ذلك . وزعم ابن مبشر أيضاً أن من سرق حبة أو مادونها فهو فاسق مخلد في النار . وخالف بذلك أسلافه الذين قالوا بغفران الصغائر عند اجتناب الكبائر . وزعم أيضاً أن تأييد المذنبين في النار من موجبات العقول . وخالف بذلك أسلافه الذين قالوا إن ذلك معلوم بالشرع دون العقل . وزعم أيضاً أن رجلاً لو بعث إلى امرأة يخطبها ليتزوجها وجاءته المرأة فوثب عليها إفوطتها من غير عقد إنه لا حد عليها . لأنها جاءتته على سبيل النكاح ، وأوجب الحد على الرجل لأنه قصد الزنى ، ولم يعلم هذا الجاهل أن المطاوعة للزاني زانية إذا لم تكن مكرهة ، وإنما اختلف الفقهاء فيمن أكره امرأة على الزنى . فمنهم : من أوجب للمرأة مهراً وأوجب على الرجل حداً وبه قال الشافعى وفقهاء الحجاز . ومنهم : من أسقط الحد عن الرجل لأجل وجوب المهر عليه ولم يقل أحد من سلف الأمة بسقوط الحد عن المطاوعة للزاني كما قال ابن مبشر . وكفاه بخلاف الإجماع غزياً .

وأما جعفر بن حرب فإنه جرى على ضلالات أستاذه المرداد وزاد عليه قوله : بأن

(١) من رجال الطبقة السابعة من المعتزلة له كتب في الجلى من علم الكلام والدقيق ومات سنة ٢٣٤ هـ .

(٢) بلغ في العلم والعمل حداً كبيراً حتى كان يضرب به ويجمع بين حرب المثل . ومات سنة ٢٣٦ هـ .

بعض الجملة غير الجملة . وهذا يوجب عليه أن تكون الجملة غير نفسها إذا كان كل بعض منها غيرها . وكان يزعم أن المنوع من الفعل قادر على الفعل وليس يقدر على شيء . هكذا حكى عنه الكعبي في مقالاته ويلزمه على هذا الأصل أن يجوز كون العالم بشيء ليس غير عالم به .

قال عبد القاهر : لابن حرب كتاب في بيان ضلالاته وقد نقضنا عليه وسمينا نقضنا عليه بكتاب الحرب على ابن حرب ، وفيه نقض أصوله وفصوله بحمد الله ومنه .  
ذكر الإسكافية منهم : هؤلاء أتباع محمد بن عبد الله الإسكافي<sup>(١)</sup> وكان قد أخذ ضلالاته في النذر عن جعفر بن حرب سم خالفه في بعض فروعه . وزعم أن الله تعالى يوصف بالقدرة على ظلم الأطفال والمجانين ، ولا يوصف بالقدرة على ظلم العقلاء . فخرج عن قول الظالم بأنه لا يقدر على الظلم والكذب ، وخرج عن قول من قال من أسلافه أنه يقدر على الظلم والكذب والسكر لا يفهمها لعله بقبولهما وغناه عنهما . وجعل بين القوانين منزلة فرعم أنه إنما يقدر على ظلم من لا عقل له ولا يقدر على ظلم العقلاء . وأكمره أسلافه في ذلك وأكفرهم هو في خلافه . ومن تدققه في ضلالاته قوله : بأنه يجوز أن يقال إن الله يكلم المباد ، ولا يجوز أن يقال إنه يتكلم وسماه مكلما ولم يسمه متكلماً . وزعم أن متكلماً يوهم أن الكلام قام به ومكلم لا يهـ ذلك كما أن متحركاً يقتضى قيام الحركة به ومتكلماً يقتضى قيام الكلام به . فصحيح عندنا أن كلام الله تعالى عندنا قائم به . وأما أسلافه من القدرية فإيهم يقولون له إن اعتلاك هذا يوجب عليك أن يكون المتكلم من بدن الإنسان لسانه فحسب لأن الكلام عندك يحل فيه . بل يوجب عليك إحالة إجراء اسم المتكلم على شيء لأن الكلام عندك وعند سائر المعتزلة له حروف ولا يصح أن يكون حرف واحد كلاماً ويحل كل حرف من حروف الكلام غير محل الحرف الآخر فيعنى على اعتلاك أن لا يكون الإنسان متكلماً ولا جزءاً منه على قواعد اعتلاك إن الله تعالى لم يكن متكلماً لأن الكلام لا يقوم به عندك . وقد فخم بعض المعتزلة من الإسكافي بأن زعم أن محمد بن الحسن<sup>(٢)</sup> رآه ماشياً فنزل عن فرسه . وهذا كذب من قائله لأن الإسكافي لم يكن في زمان محمد بن الحسن . ومات محمد بن الحسن بالري في خلافة هارون الرشيد ولم يدرك الإسكافي زمان الرشيد ولو أدرك زمان محمد لم يكن محمد

(١) كان خياطاً وكان عمه وأمه يمنعاناه من طلب العلم وضمه جعفر بن حرب إليه وكان

يذهب إلى أمه كل شهر عشرين ديناراً . ومات سنة ٢٤٠ هـ .

(٢) قاضي القضاة . توفي وهو مصحح الرشيد بالري سنة ١٨٩ هـ .



يقول مثله عن فرسه مع تكفيره إياه . وقد روى هشام بن عبيد الله الرازي<sup>(١)</sup> عن محمد بن الحسن : أن من صلى خائف المعتزل يعيد صلاته . وروى هشام أيضا عن يحيى بن أكثم<sup>(٢)</sup> عن أبي يوسف<sup>(٣)</sup> أنه سئل عن المعتزلة . فقال : هم الزنادقة . وقد أشار الشافعي في كتاب القياس إلى رجوعه عن قبول شهادة المعتزلة وأهل الأهواء . وبه قال مالك وفقهاء المدينة . فكيف يصح من أئمة الإسلام إكرام القدرية بالنزول لهم مع قولهم بتكفيرهم ؟

ذكر الثمانية منهم : هؤلاء أتباع ثمانية بن أشرس النيرى<sup>(٤)</sup> من مواليهم . وكان زعيم القدرية في زمان المأمون ، والمعتصم<sup>(٥)</sup> ، والوائق<sup>(٦)</sup> . وقيل إنه هو الذي أغوى المأمون بأن دعاه إلى الاعتزال . وانفرد عن سائر أسلاف المعتزلة ببدعتين أكفرته الأمة كلها فيهما . إحداهما : أنه لما شاركه أصحاب المعارف في دعوائهم أن المعارف ضرورية زعم أن من لم يضطره الله تعالى إلى معرفته لم يكن مأمورا بالمعرفة ولا منهي عن الكفر وكان مخلوقا للسخرة والاعتبار فحسب كسائر الحيوانات التي ليست بمكلفة . وزعم لاجل ذلك أن أعوام الدهرية ، والنصارى ، والزنادقة يصيرون في الآخرة ترابا . وزعم أن الآخرة إنما هي دار ثواب أو عقاب وليس فيها لمن مات طفلا ولا لمن لا يعرف الله تعالى بالضرورة طاعة يستحقون بها ثوابا ، ولا معصية يستحقون عليها عقابا فيصيرون حينئذ ترابا إذ لم يكن لهم حظ في ثواب ولا عقاب والبدعة الثانية من بدع ثمانية قوله بأن الأفعال المتولدة أفعال لا فاعل لها . وهذه الضلالة تجر إلى إنكار صانع العالم لأنه لو صح وجود فعل بلا فاعل لمصح وجود كل فعل بلا فاعل . ولم يكن حينئذ في الأفعال دلالة على فاعلها ، ولا كان في حدوث العالم دلالة على صانعه كما لو أجاز إنسان وجود كتابة لا من كاتب ، ووجود مبنى أو منسوخ لا من بان ، أو ناسخ . ويقال له : إذا كان كلام الإنسان عندك متولداً ولا فاعل له عندك فلم تلوم الإنسان على كذبه وعلى كلمة الكفر ؟ وهو عندك غير فاعل للكذب ولا لكلمة الكفر .

ومن فضائح ثمانية أيضا أنه كان يقول في دار الإسلام : إنها دار شرك وكان يحرم

(١) كان كثير العلم والرواية قال : أنفقت في طلب العلم سبع مائة ألف درهم ومات سنة ٢٢١ هـ .

(٢) أحد الأعلام . تقلد القضاء الأمين ومات بالربذة عائدا من الحج سنة ٢٤١ هـ .

(٣) صاحب أبي حنيفة أول من قيل له قاضي القضاة كان يحب أهل الحديث توفي سنة ١٨٢ هـ .

(٤) اتصل بالرشيد وتمكن منه وزادقه وأوغر صدره على محمد بن ساجان ومات سنة ١٧٣ هـ .

(٥) هو ابن هارون الرشيد الخليفة العباسي توفي سنة ٢٢٧ هـ .

(٦) هو هارون بن المعتصم الخليفة العباسي وتوفي سنة ٢٣٣ هـ .

اللى لأن المسى عنده ما عصى ربه إذا لم يعرفه. وإنما العاصى عنده من عرفه ربه بالضرورة. ثم جحد أو عصاه. وفي هذا إقرار منه على نفسه بأنه ولد زنى لأنه كان من الموالى وكانت أمه مسبية ووطء من لا يجوز سبها على حكم السبى التحرام زنى. والمولود منه ولد زنى : فبدعة ثمامة على هذا التقدير لا ثقة بنسبه ، وقد حكى أصحاب التواريخ عن سخافة ثمامة وبجورته أموراً عجبية :

منها : ما ذكره عبد الله بن مسلم بن قتيبة في كتابه تأويل مختلف الحديث، ذكر فيه أن ثمامة بن أشرس رأى الناس يوم جمعة يتعادون إلى المسجد الجامع خوفاً من موت الصلاة ، فقال لرفيق له : انظر إلى هؤلاء الخير والبر. ثم قال : ماذا صنع ذلك العربي بالناس ؟ .  
يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وحكى الجاحظ في كتاب المصاحك : أن أدامون ركب يوماً فرأى ثمامة سكران قد وقع في الطين . فقال له : ثمامة ؟ قال : أى والله . قال : ألا تستحي ؟ قال : لا والله . قال : عليك لعنة الله . قال : ترى . ثم ترى .

وذكر الجاحظ أيضاً : إن غلام ثمامة قال يوماً لثمامة : قم : صل . فتغافل . فقال له : قد ضاق الوقت فقم وصل واسترح . فقال : أنا مستريح إن تركتني .

وذكر صاحب تاريخ المراهقة : أن ثمامة بن أشرس سعى إلى الواثق بأحمد بن نصر المروزي<sup>(١)</sup> وذكر له أنه يكفر من ينكر رؤية الله تعالى ، ومن يقول بخلق القرآن فاعتصم المعتصم ببدة القدرية فقتله. ثم ندم على قتله ، وعاتب ثمامة ، وابن دؤاد<sup>(٢)</sup> ، وابن الزيات<sup>(٣)</sup> في ذلك وكانوا أشاروا عليه بقتله . فقال له ابن الزيات : وإن لم يكن قتله صواباً فقتلنى الله تعالى بين الماء والنار . وقال ابن دؤاد : حبسنى الله في جلدى إن لم يكن قتله صواباً . وقال ثمامة : سخط الله تعالى على للسيوف إن لم تكن أنت مصيباً في قتله

(١) كان من أولاد أمراء الدولة. وكان رأساً في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وقام معه خلق من الطوعة . وقد قتله الواثق بيده لا متناعه عن القول بخلق القرآن وأغاظ له الخطاب وعتل. سنة ٥٢٣١ هـ .

(٢) كان فصيحا شاعرا جواداً ، وكان أسامنة وس الجهمية والمعتزلة وهو الذى أفتى بقتل الإمام ابن حنبل . ومات بالفالج سنة ٥٢٤٠ هـ بعد غضب المتوكل العباسى عليه وبمصادرة أمواله .  
(٣) الوزير الظالم عمل للمعتصم والواثق والمتوكل . كان جهمياً . وكان أديبا شاعرا وقبض عليه المتوكل وعذبه وسجنه حتى مات سنة ٥٣٣ هـ .



فاستجاب الله تعالى دعاء كل واحد منهم في نفسه . أما ابن الزيات فإنه هخل في الحمام وسقط في أنونه فمات بين الماء والنار . وأما ابن أبي هؤاد فإن المتوكل رحمه الله حبسه فأصابه في حبسه الفالج فمق في جلده محبوساً بالفالج إلى أن مات . وأما ثمامة فإنه خرج إلى مكة فرآه الخزاعيون بين الصفا والمروة فنادى رجل منهم فقال : يا آل خزاعة . هذا الذي سعى بصاحبكم أحمد بن نصر ، وسعى في دمه . فاجتمع عليه بنو خزاعة بسيفهم حتى قتلوه . ثم أخرجوا جيفته من الحرم فأكلته السباع خارجاً من الحرم . فكان كما قال الله تعالى : **فذاقت وبال أمرها وكان عاقبة أمرها خسراً (١)** .

ذكر الجاحظية منهم : هؤلاء أتباع عمرو بن بحر الجاحظ (٢) وهم الذين اغتروا بحسن بيان الجاحظ في كتبه التي لها ترجمة تروق بلا معنى واسم يهول . ولو عرفوا جهالاته في ضلالاته لاستغفروا الله تعالى من تسميتهم إياه إنساناً فضلاً عن أن ينسبوا إليه إحساناً .

فن ضلالاته المنسوبة إليه ما حكاها الكمي عنه في مقالاته مع افتخاره به من قوله : إن المعارف كلها طباع وهي مع ذلك فعل للعباد وليست باختيار لهم ، قالوا ووافق ثمامة في أن لا فعل للعباد إلا الإرادة وأن سائر الأفعال تنسب إلى العباد على معنى أنها وقعت منهم طباعاً وأنها وجبت بإرادتهم . قال : وزعم أيضاً أنه لا يجوز أن يبلغ أحد فلا يعرف الله تعالى . والكمار عنده ما بين معاند وعارف قد استغرقه حبه لمذهبه فهو لا يشكر بما عنده من المعرفة بخالفه وتصديق رساله فإن صدق الكمي على الجاحظ في أن لا فعل للإنسان إلا الإرادة لزمه أن لا يكون الإنسان مصلياً ، ولا صائماً ، ولا حاجاً ، ولا زانياً ، ولا سارقاً ، ولا قاذفاً ، ولا قاتلاً . لأنه لم يفعل عنده صلاة ، ولا صوماً . ولا حجاً ، ولا زناً ، ولا سرقة ، ولا قتلاً ، ولا قذفاً : لأن هذه الأفعال عنده غير الإرادة وإذا كانت هذه الأفعال التي ذكرناها عنده طباعاً إلا كسبا لزمه أن لا يكون للإنسان عليها ثواب ولا عقاب لأن الإنسان لا يثاب ولا يعاقب على ما لا يكون كسباً له كما لا يثاب ولا يعاقب على لونه وتركيب بدنه إذ لم يكن ذلك من كسبه .

(١) الآية ٩ من سورة الطلاق .

(٢) الأديب المشهور ، كان معتزلياً ، وأكثر أهل طبقة تاليفاً ، وله ومؤلفاته منزلة سامية عند أهل الأدب رغم زيغته ، وكان ابن حزم يثق في نقله ، ومات سنة ٢٥٦ هـ .

ومن فضائح الجاحظ أيضا قوله : باستحالة عدم الاجسام بعد حدوثها . وهذا يوجب القول بأن الله سبحانه وتعالى يقدر على خلق شئ . ولا يقدر على إفناؤه . وأنه لا يصح بقاؤه بعد أن خلق الخلق مفرداً كما كان مفرداً قبل أن خلق الخلق . ونحن وإن قلنا إن الله لا يفنى الجنة ونعيمها ، والنار وعذابها ولستنا نجعل ذلك بأن الله عز وجل غير قادر على إفناء ذلك كله ، وإنما نقول بدوام الجنة والنار بطريق الخبر .

ومن فضائح الجاحظ أيضا قوله : بأن الله لا يدخل النار أحداً وإنما النار تجذب أهلها إلى نفسها بطبيعتها ، ثم يمسكهم في نفسها على الخلود . وبإزمه على هذا القول أن يقول في الجنة أنها تجذب أهلها إلى نفسها بطبيعتها وأن الله لا يدخل أحداً الجنة . فإن قال بذلك قطع الرغبة إلى الله في الثواب وأبطل فائدة الدعاء . وإن قال : إن الله تعالى هو يدخل أهل الجنة الجنة لزمه القول بأن يدخل النار أهلها . وقد افتخر السكبي بالجاحظ وزعم أنه من شيوخ المعتزلة وافتخر بتصانيفه الكثيرة وزعم أنه كنانى من بنى كنانة بن خزيمه بن مدركة بن الياس بن مضر . فيقال له : إن كنت كنانياً كما زعمت فلم صنف كتاب مفاخر القحطانية على الكنانية وسائر العدنانية . وإن كنت عربياً فلم صنف كتاب فضل الموالي على العرب . وقد ذكر في كتابه المسمى « بمفاخر قحطان على عدنان » أشعاراً كثيرة من هجاء القحطانية للعدنانية . ومن رضى بهجو آبائه كمن هجا أباه . وقد أحسن جملة في هجاء ابن بسام<sup>(١)</sup> الذى هجا أباه فقال : من كان يهجو أباه . فهجوه قد كفاه . لو أنه من أبيه . ما كان يهجو أباه . وأما كتبه المزخرفة وأصناف . منها : كتاب فى « حيل اللصوص » . وقد علم بها الفسقة وجوه السرفة . ومنها : كتابه فى « عش الصناعات » وقد أفسد به على التجار سلمهم . ومنها : كتابه فى « النواميس » وهو ذريعة للمحتالين يحتلبون بها ودائع الناس وأموالهم . ومنها : كتابه فى « الفتيا » وهو مصحون بطعن أستاذة النظام على أعلام الصحابة . ومنها : كتبه فى « القحاب » والكلاب ، واللاطة ، وفى « حيل المكدين » ومعانى هذه الكتب لا أفة به وبصفته وأسرته . ومنها : كتاب « طبائع الحيوان » وقد سلخ فيه معانى كتاب « الحيوان » لأرسطاء<sup>(٢)</sup> اليه ما ذكره المدائنى<sup>(٣)</sup> من حكم العرب

(١) على بن محمد بن ناصر بن منصور بن بسام . كاتب معروف . توفى سنة ٣٠٢ هـ .

(٢) فيلسوف يونانى مشهور . كان تلميذاً لأفلاطون . ثم وزيراً لالاسكندر المقدونى ومؤدياً له .

(٣) هو أبو الخضر على بن محمد . الأخبارى المعروف . له مؤلفات كثيرة توفى سنة ٢٢٥ هـ .



وأشعارها في منافع الحيوان ثم أنه شحن الكتاب بمناظرة بين الكلب والديك والاشتغال بمثل هذه المناظرة يضيع الوقت بالغث ومن افتخر بالجاحظ سلناه إليه وقول أهل السنة في الجاحظ كقول الشاعر فيه :-

لو يمسح الخنزير مسحا ثانيا      ما كان إلا دون قبح الجاحظ  
رجل يتوب عن الجحيم بنفسه      وهو القذى في كل طرف لاحظ<sup>(١)</sup>

ذكر الشحامية منهم : هؤلاء أتباع أبي يعقوب الشحام<sup>(٢)</sup> وكان أستاذ الجبائي بوضلااته كضلالات الجبائي غير أنه أجاز كون مقدور واحد لقادرين وامتنع الجبائي وابنه من ذلك وقد ظن بعض الأغبياء أن قول الشحام كقول الصفاتية في مقدور لقادرين وبين القولين فرق واضح وذلك : أن الشحام أجاز كون مقدور واحد لقادرين يصح أن يحدثه كل واحد منهما على البديل . وكذلك حكاه الكعبي في كتاب عيون المسائل على أبي الهذيل . والصفاتية لا يثبتون خالقين وإنما يجيزون كون مقدور واحد لقادرين . فأحدهما : خالقه ، والآخر : مكتسب له . وليس الخالق مكتسبا ولا المكتسب خالقا . وفي هذا بيان الفرق بين الفريقين على اختلاف الطريقتين

ذكر الخياطية منهم : هؤلاء أتباع أبي الحسن الخياط<sup>(٣)</sup> الذي كان أستاذ الكعبي في ضلالاته . وشارك الخياط سائر القدرة في أكثر ضلالاتها وانفرد عنهم بقول لم يسبق إليه في الممدوم . وذلك أن المعتزلة اختلفوا في تسمية الممدوم شيئا ، منهم من قال : لا يصح أن يكون الممدوم معلوما وبذلكم را ، ولا يصح كونه شيئا ولا دانا ، ولا جوهر را ، ولا عرضا وهذا

(١) ويروي هذا البيت هكذا :

رجل يدل على الجحيم بوجهه      وهو القذى في عين كل ملاحظ

(١) من أصحاب أبي الهذيل وإليه انتهت رئاسة المعتزلة في البصرة . واختير ناظرا على الفضل ابن مروان فكف يده عن الظلم . وكان الواثق قد أمر أن يجعل مع أصحاب الدواوين رجالا من المعتزلة لينصفوا المتظلمين .

(٣) من رجال الطبقة الثامنة . له كتب كثيرة في النقص على ابن الراوندي . وكان فقيها صاحب حديث وله كتاب في التصار ، يرد به على فضيحة المعتزلة لابن الراوندي ويحاول تبرئتهم وتوفي سنة ٢٩٠ هـ .

اختيار الصالحين منهم وهو موافق لأهل السنة في المنع في تسمية المعدوم شيئاً . وزعم آخرون من المعتزلة أن المعدوم شيء . ومعلوم ومذكور وليس بجوهر ولا عرض وهذا اختيار الكعبي منهم . وفهم الجبائي وابنه أبو هاشم أن كل وصف يستحقه الحادث لنفسه أو لجنسه فإن الوصف ثابت له في حال عدمه <sup>بهم</sup> وزعم أن الجوهر كان في حال عدمه جوهراً ، وكان العرض في حال عدمه عرضاً ، وكان السواد سواداً ، والبياض بياضاً في حال عدمهما . وامتنع هؤلاء كاهم عن تسمية المعدوم جسماً من قبل أن الجسم عندهم مركب وفيه تأليف . وطول ، وعرض ، وعمق ، ولا يجوز وصف معدوم بما يوجب قيام معنى به . وفارق الخياط في هذا الباب جميع المعتزلة وسائر فرق الامة <sup>بهم</sup> فزعم أن الجسم في حال عدمه يكون جسماً لأنه يجوز أن يكون في حال حدوثه جسماً ولم يجوز أن يكون المعدوم متحركاً لأن الجسم في حال حدوثه لا يصح أن يكون متحركاً عنده فقال : كل وصف يجوز ثبوته في حال الحدوث فهو ثابت له في حال عدمه ويلزمه على هذا الاعتلال أن يكون الإنسان قبل حدوثه إنساناً لأن الله تعالى لو أحدثه على صورة الإنسان بكاملها من غير نقل له في الأصلاب والأرحام ، ومن غير تغيير له من صورة إلى صورة أخرى يصح ذلك . وكان هؤلاء الخياطية يقال لهم المعدومية لإفراطهم بوصفهم المعدوم بأكثر أوصاف الموجودات . وهذا الملقب لا أتق بهم ، وقد نقض الجبائي على الخياط قوله بأن الجسم جسم قبل حدوثه في كتاب مفرد . وذكر أن قوله بذلك يؤدي إلى القول بقدم الأجسام . وهذا الإلزام متوجه على الخياط ويتوجه مثله على الجبائي وابنه في قولهما بأن الجواهر والأعراض كانت في حال عدم أعراضاً وجواهر فأذا قالوا : لم تزل أعياناً وجواهر وأعراضاً ، ولم يكن حدوثها معنى سوى أعيانها فقد لزمهم القول بوجودها في الازل وصاروا في التحقيق إلى معنى قول الذين قالوا بقدم الجواهر والأعراض ، وكان الخياط مع ضلالاته في القدر وفي المعدومات منكر الحجة في أخبار الآحاد وما أراد إنكاره إلا إنكار أكثر أحكام الشريعة فإن أكثر فروض الفقه مبنية على أخبار من أخبار الآحاد . وللكعبي عليه كتاب في حجة أخبار الآحاد وقد ضلل فيه من أنكر الحجة فيها . وقلنا للكعبي يكفيك من الخزي . والعار انتسابك إلى أستاذ تقر بضلالاته .

ذكر الكعبية منهم : هؤلاء أتباع أبي القاسم عبد الله بن أحمد بن محمد البغلي المعروف بالكعبي (١) ، وكان حاطب ليل يدعى في أنواع العلوم على الخصوص والمعموم ولم يحفظ في (١) أخذ الاعتزال عن أبي الحسين الخياط . وكان الجبائي يفضل التكعبي على الخياط وللکعبي كتاب المقالات ، وهو كتاب مشهور ، وتوفي التكعبي سنة ٣١٩ هـ .



شئ منها بأسرارها ولم يحط بظاهرها فضلاً عن باطنها . وخالف البصريين من المعتزلة في أحوال كثيرة .

منها : أن البصريين منهم أقروا بأن الله تعالى يرى خلقه من الأجسام والألوان وأنكروا أن يرى نفسه كما أنكروا أن يراه غيره . وزعم الكعبي أن الله تعالى لا يرى نفسه ولا غيره إلا على معنى عليه بنفسه وبغيره ، وتبع النظام في قوله : إن الله تعالى لا يرى شيئاً في الحقيقة .

ومننا : أن البصريين منهم مع أصحابنا في أن الله عز وجل سامع للكلام والأصوات على الحقيقة لا على معنى أنه عالم بهما . وزعم الكعبي والبغداديون من المعتزلة : أن الله تعالى لا يسمع شيئاً على معنى الإدراك المسمى بالسمع وتأولوا وصفه بالسميع البصير على معنى أنه عالم بالمسموعات التي يسمعها غيره والمرئيات التي يراها غيره .

ومننا : أن البصريين منهم مع أصحابنا في أن الله عز وجل يريد على الحقيقة غير أن أصحابنا قالوا : إنه لم يزل يريد بإرادة أزلية ، وزعم البصريون من المعتزلة أنه يريد بإرادة حادثة لا في محل . وخرج الكعبي والنظام وأتباعهما عن هذين القولين وزعموا أنه ليست لله تعالى إرادة على الحقيقة . وزعموا أنه إذا قيل إن الله عز وجل أراد شيئاً من فعله فمعناه أنه فعله ، وإذا قيل إنه أراد من عنده فعلاً فمعناه أنه أمر به . وقالوا : إن وصفه بالإرادة في الوجهين جميعاً مجاز كما أن وصف الجدار بالإرادة في قول الله تعالى : « جداراً يريد أن ينقض فأقامه » قال لو شئت لاتخذت عليه أجراً<sup>(١)</sup> ، مجاز وقد أكفرهم البصريون مع أصحابنا في نفهم إرادة الله عز وجل .

ومننا : أن الكعبي زعم أن المقتول ليس بميت وعائد قول الله تعالى : « كل نفس ذائقة الموت » وإنما توفون أجوركم يوم القيامة فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور<sup>(٢)</sup> ، وسائر الأمة مجمعون على أن كل مقتول ميت وأنه يصح ميت غير مقتول ١٩

ومننا : أن الكعبي على قول من أوجب على الله تعالى فعل الأصلح في باب التكليف . ومننا : أن البصريين مع أصحابنا في أن الاستطاعة معنى غير صحة البدن والسلامة من

(١) الآية ٧٧ من سورة الكهف .

(٢) الآية ١٨٥ من سورة آل عمران .

الآفات . وزعم الكمبي أنها ليست غير ممتحنة والسلامة ، والبصريون من المعتزلة يكفرون البغداديين منهم ، والبغداديون يكفرون البصريين وكلا الفريقين صادق في تكفير الفريق الآخر كما بيناه في كتاب « فضائح القدرية » .

ذكر الجبائية منهم : هؤلاء أتباع أبي علي الجبائي (١) الذي أضل أهل خوزستان وكانت المعتزلة البصرية في زمانه على مذهبه ثم انتقلوا بعده إلى مذهب ابنه أبي هاشم . فمن ضلالات الجبائي أنه سمى الله عز وجل مطيعاً لعبده إذا فعل مراد العبد . وكان سبب ذلك أنه قال يوماً لشيخنا أبي الحسن الأشعري رحمه الله : ما معنى الطاعة عندك ؟ فقال : موافقة الأمر . وسأله عن قوله فيها . فقال الجبائي : حقيقة الطاعة عندى موافقة الإرادة . وكل من فعل مراد غيره فقد أطاعه . فقال شيخنا أبو الحسن رحمه الله : يلزمك على هذا الأصل أن يكون الله تعالى مطيعاً لعبده إذا فعل مراده فالتزم ذلك فقال له شيخنا رحمه الله : خالفت إجماع المسلمين وكفرت برب العالمين . ولو جاز أن يكون الله تعالى مطيعاً لعبده لجاز أن يكون خاضعاً له . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . ثم إن الجبائي زعم أن أسماء الله تعالى جارية على القياس . وأجاز اشتقاق اسم له من كل فعل فعله . وألزمه شيخنا أبو الحسن رحمه الله أن يسميه بمجبل النساء لأنه خالق الحبل فيهن فالتزم ذلك . فقال له : بدعتك هذه أشنع من ضلالة النصارى في تسمية الله أبا العيسى مع امتناعهم من القول بأنه مجبل مريم . ومن ضلالات الجبائي أيضاً أنه أجاز وجود عرض واحد في أمكنة كثيرة وفي أكثر من ألف ألف مكان ، وذلك أنه أجاز وجود كلام واحد في ألف ألف محل وزعم أن الكلام المكتوب في محل إذا كتب في غيره كان موجوداً في محلين من غير انتقال منه عن المكان الأول إلى الثاني ومن غير حدوث في الثاني . وكذلك إن كتبت في ألف مكان أو ألف ألف محل . وزعم هو وابنه أبو هاشم أن الله تعالى إذا أراد أن يفتي العالم خلق عرضاً لا في محل أفنى به جميع الأجسام والجواهر ، ولا يصح في قدرة الله تعالى أن يفتي بعض الجواهر مع بقاء بعضها . وقد خلقها تفاريق ولا يقدر على إفنائها تفاريق . وقد حكى أن شيخنا أبا الحسن رحمه الله قال للجبائي : إذا

(١) شيخ المعتزلة . كان فقيهاً ورعاً زاهداً . أتى الاعتزال على أبي يعقوب الشحام . وكان من صغره معروفاً بقوة الجدل . توفي سنة ٣٠٣ هـ ، وام يتفق لأحد من إذهان سائر المعتزلة له والإقرار برياسته بعد الخلاف مثل ما اتفق للجبائي .



زعمه أن الله تعالى قد شاء كل ما أمر به فما تقول في رجل له على غيره حتى يماطله فيه ؟ فقال له : والله لأعطينك حقه غداً إن شاء الله ثم لم يعطه حقه في غده . فقال : يحنت في يمينه لأن الله تعالى قد شاء أن يعطيه حقه فيه . فقال له : خالفت إجماع المسلمين قبلك لأنهم اتفقوا قبلك على أن من قرن بيمينه بمشيئة الله عز وجل لم يحنت إذا لم يقرنه .

ذكر البهشمية : هؤلاء أتباع أبي هاشم <sup>(١)</sup> بن الجبائي وأكثر معتزلة عصرنا على مذهبه لدعوة ابن عباد <sup>(٢)</sup> وزير آل بويه إليه . ويقال لهم . الذمية . لقولهم : باستحقاق الذم لا على فعل وقد شاركوا المعتزلة في أكثر ضلالاتها وانفردوا عنهم بفصائح لم يسبقوا إليها .

منها : قولهم باستحقاق الذم والعقاب لا على فعل وذلك أنهم زعموا : أن القادر منها يجوز أن يخلو من الفعل والترك مع ارتفاع الموانع من الفعل والذي ألجأهم إلى ذلك أن أصحابنا قالوا للمعتزلة : إذا أجزتم تقدم الاستطاعة على الفعل لزمكم التسوية بين الوقتين والأوقات الكثيرة في تقدمها عليه فكانوا يختلفون في الجواب عن هذا الإلزام . فمنهم من كان يوجب وقوع الفعل أو ضده بالاستطاعة في الحال الثانية من حال حدوث الاستطاعة إلى وقت حدوث الفعل ويوجب وقوع الفعل أو ضده عند عدم الموانع . ويصرح مع ذلك أن القدرة لا تكون قدرته عليه في حال حدوثه . ومنهم من أجاز عدم القدرة مثل حدوث الفعل ومع حدوث العجز الذي هو ضد للقدرة التي قد عدت بعد وجودها ورأى أبو هاشم ابن الجبائي توجه إلزام أصحابنا عليهم في التسوية بين الوقتين والأوقات الكثيرة في جواز تقدم الاستطاعة على الفعل إن جاز تقدمها عليه ولم يجد للمعتزلة عنه انفصالا صحيحا فالزم التسوية وأجاز بقاء المستطيع أبداً مع بقاء قدرته وتوفر الآلة وارتفاع الموانع عنه خالياً من الفعل والترك . ف قيل له : على هذا الأصل أرايت لو كان هذا القادر مكفأ ومات قبل أن يفعل بقدرة طاعة له ماذا يكون حاله ؟ . فقال : يستحق الذم والعقاب الدائم لا على فعل ولكن من أجل أنه لم يفعل ما أمر به مع قدرته عليه وتوفر الآلة فيه وارتفاع الموانع عنه . ف قيل له كيف استحق العقاب بأن لم يفعل ما أمر به وإن لم يفعل ما نهى .

(١) ابن الجبائي . كان ذا علم لم يبلغه أحد في الكلام . وكان من شدة حرصه يسأل أباه حتى يتأذى به ويظل نهاره يسأله فإذا كان الليل سبقه إلى موضع ميته ليسأله طول الليل . ومات أبو هاشم سنة ٣٢١ هـ بعد أن صنف الكثير من كتب الجدل .

(٢) الصاحب ابن عباد نادرة الدهر وأهجوية العصر كما قال ابن خلكان وهو أول من لقب بالصاحب من الوزراء . وقد جمع بين الاعتزال والتشييع ومات سنة ٣٨٥ هـ .

عنه دون أن يستحق الثواب بأن لم يفعل ما نهى عنه وإن لم يفعل ما أمر به . وكان أسلافه من المعتزلة يكفرون من يقول : إن الله تعالى يعذب العاصي على اكتساب معصية لم يخترعها العاصي . وقالوا : الآن إن تكفير أنى ما شئنا في قوله بعقاب من ليس فيه معصية لا من فعله ولا من فعل غيره أولى . والثاني أنه سمي من لم يفعل ما أمر به عاصياً وإن لم يفعل معصية ولم يقع اسم المطيع إلا على من فعل طاعة . ولو صح عاص بلا معصية لصح مطيع بلا طاعة ولصح كافر بلا كفر ، ثم إنه مع هذه البدع الشنعاء زعم أن هذا المكلف لو تغير تغيراً قبيحاً يستحق بذلك قسطين من العذاب . أحدهما : للتبجح الذي فعله . والثاني : لأنه لم يفعل الحسن الذي أمر به ولو تغير تغيراً حسناً وفعل مثل أفعال الأنبياء وكان الله تعالى قد أمره بشيء فلم يفعل ولا فعل ضده لصار مخلداً . وسائر المعتزلة يكفرونه في هذه المواضع الثلاثة .

أحدهما : استحقاق العقاب لا على فعل . والثاني : استحقاق قسطين من العذاب إذا تغير تغيراً قبيحاً . والثالث : في قوله : إنه لو تغير تغيراً حسناً وأطاع بمثل طاعة الأنبياء عليهم السلام ولم يفعل شيئاً واحداً مما أمره الله تعالى به ولا ضده لاستحق الخلود في النار . وألزمه أصحابنا في الحدود مثل قوله في القسطين حتى يكون عليه حدان حد الزنى الذي قد فعله ، والثاني لأنه لم يفعل ما وجب عليه من ترك الزنى . وكذلك القول في حدود القذف والشرب والخمر ، وألزموه إيجاب كفارتين على المفطر في شهر رمضان .

إحدهما : لفطره الموجب للكفارة . والثانية بأن لم يفعل ما وجب عليه من الصوم . والحنف عن الفطر فلما رأى ابن الجبائي توجه هذا الإلزام عليه في بدعته هذه ارتكب ما هو أشنع منها فراراً من إيجاب حدين وكفارتين في فعل واحد فقال : إنما نهى عن الزنى والشرب ، والقذف . فأما ترك هذه الأفعال فغير واجب عليه . وألزموه أيضاً القول بثلاثة أقساط وأكثر لا إلى نهاية لأنه أثبت قسطين فيما هو متولد عنده قسطاً لأنه لم يفعله ، وقسطاً لأنه لم يفعل سببه وقد وجدنا من المسببات ما يتولد عنه من أسباب كثيرة بتقديمه كإصابة الهدف بالسهم فإنها يتولد عنه من حركات كثيرة يفعلها الرمي في السهم ، وكل حركة منها سبب لما يليها إلى الإصابة . ولو كانت مائة حركة فالمائة منها سبب الإصابة فيبقى على أصله إذا أمره الله تعالى بالإصابة فلم يفعلها أن يستحق مائة قسط وقسطاً آخر . الواحد منها إن لم يفعل الإصابة والمائة إلا أنه لم يفعل تلك الحركات . ومن أصله أيضاً أنه إذا كان مأموراً بالكلام فلم يفعله استحق عليه قسطين قسطاً لأنه لم يفعل الكلام .



وقسما لأنه لم يفعل سببه ولو أنه فعل ضد سبب الكلام لاستحق قسطين . وقام عند عنده مقام السبب الذي لم يفعله فقلنا له : هل استحق ثلاثة أقساط . قسما لأنه لم يفعل هذا الكلام ، وقسما لأنه لم يفعل سببه ، وقسما لأنه ضد سبب الكلام . وقد حكى بعض أصحابنا عنه أنه لم يكن يثبت القسطين إلا في ترك سبب الكلام وحده . وقد نص في كتاب ، استحقاق الذم ، على خلافه وقال فيه كل ماله ترك مخصوص بحكمه حكم سبب الكلام . وما ليس له ترك مخصوص بحكمه حكم ترك العطية الواجبة كالزكاة ، والكفارة ، وقضاء الدين ، ورد المظالم ، وأراد بهذا أن الزكاة ، والكفارة ، وما أشبههما لا تقع بجارحة مخصوصة ولا له ترك واحد مخصوص . بل لو صلى ، أو حج ، أو فعل غير ذلك كان جميعه تركا للزكاة ، والكلام سبب تركه مخصوص فكان تركه قبيحا فإذا ترك سبب الكلام استحق لأجله قسما . وليس للعطية ترك قبيح فلم يستحق عليه قسما آخر أكثر من أن يستحق الذم لأنه لم يؤد فيقال له : إن لم يكن ترك الصلاة والزكاة قبيحا وجب أن يكون حسنا . وهذا خروج عن الدين فما يؤدي إليه مثله . ومن مناقضاته في هذا الباب أنه سمي من لم يفعل ما وجب عليه ظالما ، وإن لم يوجد منه ظلم . وكذلك سماء كافرأ ، وفاسقا وتوقف في تسميته إياه عاصيا فأجاز أن يخلد الله في النار عبداً لم يستحق سم عاصي وتسميته إياه فاسقا ، وكافرأ يرجب عليه تسميته بالعاصي ، وامتناعه من هذه التسمية يمنعه من تسميته فاسقا وكافرأ ، ومن مناقضاته فيه أيضاً ما خالف فيه الإجماع بفرقه بين الجزاء والثواب حتى أنه قال : يجوز أن يكون في الجنة ثواب كثير لا يكون جزاء ويكون في النار عقاب كثير لا يكون جزاء ، وإنما امتنع من تسميته جزاء لأن الجزاء لا يكون إلا على فعل وعنده أنه قد يكون عقاب لا على فعل . وقيل له إذا لم يكن جزاء إلا على فعل فما تنكر أنه لا ثواب ولا عقاب إلا على فعل .

والفضيحة الثانية : من فضائح أبي هاشم قوله باستحقاق الذم والشكر على فعل الغير فزعم أن زيدا لو أمر عمرأ بأن يعطى غيره فأعطاه استحق الشكر على فعل الغير من قابض العطية على العطية التي هي فعل غيره وكذلك لو أمره بمعصية ففعلها لا يستحق الذم على نفس المعصية التي هي فعل غيره . وليس قوله في هذه كقول سائر ورق الأما أنه يستحق الشكر أو الذم على أمره إياه به لا على فعل المأمور به الذي هو فعل غيره . وهذا المبتدع يوجب له شكرين أو ذمين ، أحدهما : على الأمر الذي هو فعله والآخر : على المأمور به الذي هو فعل غيره . وكيف يصح هذا القول على مذهبه مع إنكاره على أصحاب الكسب قولهم ( ٨ — الفرق بين الفرق ) .

بأن الله تعالى يخلق الكتاب عباده ثم يشيدهم أو يعاقبهم عليها ويقال له : ما أنكرت على هذه الأصل الذي هو فعل غيره انفردت به من قول الازارقة : ان الله تعالى في ذنب طفل المشرك على فعل أبيه . وقيل إذا أجزت ذلك فأجز أن يستحق العبد الشكر والثواب على فعل فعله الله تعالى عند فعل العبد مثل : أن يسقى أو يطعم من قد أشرف على الهلاك فبميش ويحيي فيستحق الشكر والثواب على نفس الحياة والشبع والرى الذي هو من فعل الله تعالى .

والفضيحة الثالثة : من فضائح قوله في التوبة إنها لا تصح مع ذنب مع الإصرار على قبيح آخر يعلمه قبيحاً أو يعتقده قبيحاً وإن كان حسناً . وزعم أيضاً أن التوبة من الفضائح لا تصح من الإصرار على منع حبة تجب عليه وعول فيه على دعواه في الشاهد : إن من قتل ابناً لغيره وزنى بحرمة يحسن منه قبوله توبة من أحد الذنبيين مع إصراره على الآخر وهذه دعوى غير مسلمة له في الشاهد . بل يحسن في الشاهد قبوله التوبة من ذنب مع العقاب على الآخر كالإمام يعقبه ابنه ، ويسرق أموال الناس ، ويزنى بجواريه ثم يعتذر إلى أبيه في العقوق فيقبل توبته في العقوق عقوقه وفيما خانه فيه من ماله ، ويقطع يده في مال غيره ، ويجلده في الزنى . وما عول عليه في هذا الباب قوله : إنما وجب عليك ترك القبيح لقيحه فإذا أصر على قبح آخر لم يكن تاركاً للقبيح المتروك من أجل قبحه . وقلنا ما تنكر أن يكون وجوب ترك القبيح لإزالة عقابه عن نفسه فيصح خلاصه من عقاب ما تاب عنه وإن عوقب على ما لم يتب عنه . وقلنا له : أكثر ما في هذا الباب أن يكون النائب عن بعض ذنوبه قد ناقض وتاب عن ذنبه لقيحه وأصر على قبيح آخر فلم تصح توبته من الذي تاب منه . كما أن الخارجي وغيره ممن يعتقد اعتقادات فاسدة وعنده أنها حسنة يصح عنده من التوبة عن قبائح يعلم قبحها مع إصراره على قبائح قد اعتقد حسننها ويلزمك على أصلك هذا إذا قلت إنه مأمور باجتنب كل ما اعتقده قبيحاً أن تقول في الواحد منا إذا اعتقد قبح مذاهب أبي هاشم وزنى ، وسرق أن لا يصح توبته إلا بترك جميع ما اعتقده قبيحاً فيكون مأموراً باجتنب الزنى والسرقة وباجتنب مذاهب أبي هاشم كلها لاعتقاده قبحها وقد سأله أصحابنا عن يهودي أسلم وتاب عن جميع القبائح غير أنه أصر على منع حبة فضة من مستحقها عليه من غير استخلاها ولا جحود لها هل صحت توبته من الكفر ؟ فإن قال نعم . نقض اعتلاله . وإن قال : لا . عاند إجماع الأمة ومن قوله أنه لم يصح إسلامه وأنه كافر على يهوديته التي كانت قبل توبته ثم أنه لم تجر عليه أحكام اليهود فزعم أنه غير تائب من اليهودية بل هو منصر عليها وهو مع ذلك ليس يهودياً . وهذه مناقضة بينة . وقيل له



إن كان مصرأ على يهوديته فأصبح ذبيحته وخذ الجزية منه . وذلك خلاف قول الامة .  
والفضيحة الرابعة : من فضائحه قوله في التوبة أيضا لها لا تصح عن الذنب بعد العجز  
هن مثله فلا يصح عنده توبة من خرس لسانه عن الكذب ، ولا توبة من جب ذكره عن  
الزنى . وهذا خلاف قول جميع الامة قبله . وقيل له : أرايت لو اعتقد أنه لو كان له لسان  
وذكر الكذب وزنى كان ذلك من معصيته ؟ فإذا قال : نعم . قيل فكذلك إذا اعتقد أنه  
لو كان له آلة الكذب والزنى لم يهص الله تعالى بهما وجب أن يكون ذلك من طاعة  
وتوبة . وكان أبو هاشم مع إفراطه في الوعيد أفسق أهل زمانه وكان مصرأ على شرب الخمر  
وقيل إنه مات في سكره حتى قال فيه بعض المرجئة : —

يعيب القول بالإرجاء حتى يرى بعض الرجاء من الجرائر  
وأعظم من ذوى الإرجاء جرما وعيدى أصر على الكبائر

والفضيحة الخامسة : من فضائحه قوله في الإرادة للمشروطة وأصلها عنده قوله : بأنه  
لا يجوز أن يكون شيء واحد مراداً من وجه . مكروهاً من وجه آخر ، والذي ألباه إلى  
ذلك أنه تسكلم على من قال بالجهات في الكسب والخلق فقال : لا تخلو الوجهة التي هي الكسب  
من أن تكون موجودة أو معدومة فإن كان ذلك الوجه معدوماً كان فيه إثبات شيء واحد  
موجوداً ومعدوماً ، وإن كان موجوداً لم يخل من أن يكون مخلوقاً أم لا . فإن كان مخلوقاً ثبت  
أنه مخلوق من كل وجه وإن لم يكن مخلوقاً صار الفعل قديماً من وجه مخلوقاً من وجه آخر .  
وهذا محال . فالزم على هذا كون الشيء مراداً من وجه مكروهاً من وجه آخر وقيل له :  
إن الإرادة عندك لا تتعلق بالشيء إلا على جهة الحدوث وكذلك الكراهة . فإذا كان مراداً  
من جهة مكروهاً من جهة أخرى وجب أن يكون المريد قد أراد ما أراد وكره ما أراد  
وهذا متناقض . فقال : لا يكون المريد للشيء مريداً له إلا من جميع وجوهه حتى لا يجوز  
أن يكرهه من وجه . فالزم عليه المعلوم والمجهول إذ لا ينسركون شيء واحد معلوماً من  
وجه مجهولاً من وجه آخر . ولما ارتكب قوله بأن الشيء الواحد لا يكون مراداً من جهة  
مكروهاً من جهة أخرى حلت على نفسه مسائل فيها هدم أصول المعتزلة . وقد ارتكب  
أكثرها .

منها : أنه يلزمه أن يكون من القبائح العظام ما لم يكرهه الله تعالى أو من الحسن الجليل  
ما لم يرده . وذلك : أنه إذا كان السجود لله تعالى يسكون عبادة له والسجود للصنم يسكون  
عبادة للصنم مع أن السجود للصنم قبيح عظيم ، والسجود لله حين جيل . وكذلك : إذا أراد

أن يكون القول بأن محمداً رسول الله إخباراً عن محمد بن عبد الله واجب أن لا يكرهه أنه يكون إخباراً عن محمد آخر مع كون ذلك كفراً . ولزمه إذا كره الله تعالى أن يكون السجود عبادة للصنم أن لا يريد كونه عبادة لله تعالى مع كونه عبادة لله طاعة حسنة وركبة هذا كله وذكر في د جامع السكيت ، أن السجود للصنم لم يكرهه الله تعالى وأبى أن يكون الشيء الواحد مراداً مكروهاً من وجهين مختلفين . وقال فيه : أما أبو علي يعني أباه فإنه يجز ذلك وهو عندي غير مستمر على الأصول لأن الإرادة لا تتناول الشيء إلا على طريق الحدوث عندنا وعند غيره فلو أراد حدوثه وكره لوجب أن يكون قد كره ما أراد . اللهم إلا أن يكون له حدوثان . وهذا الذي عول عليه على أصلنا باطل لأن الإرادة عندنا قد تتعلق بالمراد على وجه الحدوث وعلى غير وجه الحدوث وليس يلزم أباه ما ألزمه وله عن إلزامه جواب وقلب . أما الجواب : فإن أباه لم يرد بقوله أن الإرادة تتعلق بالشيء على وجه الحدوث ما ذهب إليه أبو هاشم وإنما أراد بذلك أنها تتعلق به في حال حدوثه بحدوثه أو بصفة يكون عليها في حال الحدوث . مثل أن يريد حدوثه ويريد كونه طاعة لله تعالى وهي صفة عليها يكون في حال الحدوث وهذا كقولهم إن الأمر والخبر لا يكونان أمراً وخبراً إلا بالإرادة أما إرادة للأمر به على أصل أبي هاشم وغيره أو إرادة كونه أمراً وخبراً كما قاله ابن الاخشيد<sup>(١)</sup> منهم لأن الله تعالى قد قال : « وقال الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن<sup>(٢)</sup> » وقد أراد حدوث كلامه ، وأراد الإيمان منهم وليس قولهم فليؤمن مع ذلك أمراً . بل هو تهديد لأنه لم يرد كون هذا القول أمراً . وكذلك الخبر لا يكون خبراً عندهم حتى يريد كونه خبراً عن زيد دون عمرو . مع أن هذا ليس بإرادة لحدوث الشيء . وبأن بهذا أن كراهة الله تعالى أن يكون السجود عبادة للصنم غير إرادته لحدوثه فلم يلزم ما ذكره أبو هاشم من كونه مراداً من الوجه الذي كرهه . ووجه القلب عليه أن يقال إن الله تعالى قد نهى عن السجود للصنم وقد نص عليه وقد ثبت من أصل المعتزلة أن الله تعالى لا يأمر إلا بحدوث الشيء ولا ينهى إلا عن حدوثه . وقد ثبت أنه أمر بالسجود عبادة له فيلزمه أن يكون نهى عنه من الوجه الذي أمر به . لأنه لا ينهى إلا عن إحداث الشيء . وليس للسجود إلا حدوث واحد . ولو كان له حدوثان لزمه أن يكون محدثاً من وجه غير

(١) أبو بكر أحمد بن علي الاخشيد . من رجال المعتزلة في بغداد . له عدة كتب كثيرة

توفي سنة ٣٢٩ هـ . انظر الفهرست لابن النديم

(٢) الآية ٢٩ من سورة الكهف .



محدث من وجه آخر فلزمه في الأمر واللهى ما ألزم أباه والتجار في الإرادة والكراهة .

والفضيحة السادسة : من فضائح قوله بالأحوال التي كفره فيها مشاركوه في الاعتزال فضلا عن سائر الفرق والذي ألجأه إليها سؤال أصحابنا قديما . المعتزلة عن العالم منا هل فارق الجاهل بما عليه لنفسه أو لمعه ، وأبطلوا مفارقتة إياه لنفسه مع كونهما من جنس واحد وبطل أن يكون مفارقتة إياه لا لنفسه ولا لمعه لأنه لا يكون حينئذ بمفارقتة له أولى من آخر سواء . فثبت أنه إنما فارقه في كونه عالما لمعنى ما . فوجب أيضا أن يكون لله تعالى في مفارقة الجاهل معنى أوصفه بها فارقه . فزعم أنه إنما فارقه لحال كان عليها فأثبت الحال في ثلاثة . واضح . أحدها : الموصوف الذي يكون موصوفا لنفسه واستحق ذلك الوصف لحال كان عليها . والثاني : الموصوف بالشئ . لمعنى صار مختصا بذلك المعنى لحال . والثالث : ما يستحقه لا لنفسه ولا لمعنى فيختص بذلك الوصف دون غيره عنده لحال . وأحوجه إلى هذا سؤال معمر في المعاني لما قال . إن علم زيد اختص به دون عمرو لنفسه أو لمعنى أو لا لنفسه أو لا لمعنى ؟ فإن كان لنفسه وجب أن يكون لجميع العلوم به اختصاص . لكونها علومًا وإن كان لمعنى صح قول معمر في تعلق كل معنى بمعنى لا إلى نهاية . وإن كان لا لنفسه ولا لمعنى لم يكن اختصاصه به أولى من اختصاصه بغيره . وقال أبو هاشم : إنما اختص به لحال ، وقال أصحابنا : إن علم زيد اختص به لعينه لا لكونه عالما ولا لكون زيد . كما نقول : إن السواد سواد لعينه لا لأن له نفسا وعينا . ثم قالوا لآبي هاشم : هل تعلم الأحوال ، أو لا تعلمها ؟ فقال : لا . من قبل أنه لو قال إنها معلومة لزمت إثباتها أشياء إذ لا يعلم عنده إلا ما يكون شيئا ، ثم إن لم يقل بأنها أحوال متغايرة لأن التغاير إنما يقع بين الأشياء والذوات . ثم إنه لا يقول في الأحوال إنها موجودة ، ولا إنها معدومة ، ولا إنها قديمة ، ولا جديدة ، ولا معلومة ، ولا مجهولة ، ولا يقول إنها مذكورة مع ذكره لها بقوله إنها غير مذكورة وهذا متناقض . وزعم أيضا : أن العالم له في كل معلوم حال لا يقال فيها إنها حاله مع المعلوم الآخر . ولأجل هذا زعم أن أحوال الباري عز وجل في معلوماته لا نهاية لها . وكذلك أحواله في مقدوراته لا نهاية لها كما أن مقدوراته لا نهاية لها . وقال له أصحابنا لماذا أنكرت أن يكون لمعلوم واحد أحوال بلا نهاية لصحة تعلق المعلوم بكل عالم يوجد لا إلى نهاية . وقالوا له : هل أحوال الباري من عمل غيره ، أم هي هو ؟ فأجاب : بأنها لا هي هو ولا غيره . فقولوا له : فلم أنكرت على الصفاتية قولهم في صفات الله عز وجل

بني الازل أنها لا هي ولا غيره ١٤ .

والفضيحة السابعة : من فضائحه قوله بنى جملة من الاعراض التي أثبتتها أكثر مثبتي الاعراض كالبقاء ، والإدراك والكدر ، والألم ، والشك . وقد زعم أن الألم الذي يلحق الإنسان عند المصيبة ، والألم الذي يجده عند شرب الدواء الكريه ليس بمعنى أكثر من إدراك ما ينفر عنه الطبع . والإدراك ليس بمعنى عنده ومثله إدراك جواهر أهل النار في النار ، وكذلك اللذات عنده ليست بمعنى ولا هي أكثر من إدراك المشتبه . والإدراك ليس بمعنى . وقال في الألم الذي يحدث عند الوباء إنه معنى كالآلم عند الضرب واستدل على ذلك بأنه واقع تحت الحس وهذا من عجائبه لأن ألم الضرب بالخشب والألم بسقوط الخردل ، والتلدع بالنار ، وشرب الصبر سواء في الحس . ويلزمه إذا نفي كون اللذة معنى ألا يزيد لذات أهل الثواب في الجنة على لذات الأطفال التي قالوها بالفضل لاستحالة أن يكون لا شيء أكثر من لا شيء . وقد قال : إن اللذة في نفسها نفع وحسن فأثبت نفعا وحسنا ليس بشيء . وقال : كل ألم ضرر وجاء من هذا أن الضرر ما ليس بشيء عنده .

والفضيحة الثامنة : من فضائحه قوله في باب الفناء إن الله تعالى لا يقدر على أن يفنى من العالم ذرة مع بقاء السموات والأرض وبناءه على أصله في دعواه : بأن الأجسام لا تفنى إلا بفناء يخالفه الله تعالى لا في محل يكون ضداً لجميع الأجسام لأنه لا يختص ببعض الجواهر دون بعض إذ ليس هو قائماً بشيء منها فإذا كان ضداً لها نفاهما كليهما وحسبه من الفضيحة في هذا قوله بأن الله يقدر على إفناء جملة لا يقدر على إفناء بعضها .

والفضيحة التاسعة : قوله بأن الطهارة غير واجبة . والذي ألجأ إلى ذلك أن سأل نفسه عن الطهارة بما مذهب مذهب على قوله وقول أبيه بأن الصلاة في الأرض المغصوبة فاسدة ، وأجاب بأن الطهارة بالماء المغصوب صحيحة وفرق بينها وبين الصلاة في الدار المغصوبة بأن قال : إن الطهارة غير واجبة وإنما أمر الله تعالى العبد بأن يصلي إذا كان متطهراً ، ثم استدلل على أن الطهارة غير واجبة بأن غيره لو طهره مع كونه صحيحاً أجزأه . ثم إنه طرد هذا الاعتلال في الحج فزعم أن الوقوف ، والطواف ، والسعي غير واجب في الحج لأن ذلك كله مجزئة إذا أتى به راكباً . ولزمه على هذا الأصل ألا تكون الزكاة واجبة ، ولا الكفارة ، والندور ، وقضاء الديون لأن وكيله ينوب عنه فيها وفي هذا رفع أحكام الشريعة وبأن بما ذكرناه في هذا الفصل تكفير زعماء المعتزلة ببعضها لبعض . وأكثرهم يكفرون أتباعهم المقلدين لهم ومثلهم في ذلك كما قال الله تعالى : فأغرينا



مبينهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة وسوف ينبتهم الله بما كانوا يصنعون<sup>(١)</sup> ، . وأما مثل أنبأهم معهم فقول الله تعالى : « إذ تبرا الذين اتبعواهم من الذين اتبعوا ورأوا العذاب وتقطعت بهم الأسباب<sup>(٢)</sup> » . وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبأ منهم كما تبوءوا منا<sup>(٣)</sup> ، .

ومن مكابرات زعمائهم مكابرة النظم في الطمرة وقوله بأن الجسم يصير من المكان الأول إلى الثالث أو العاشر من غير ضرورة إلى الوسط . ومكابرة أصحاب التولد منهم في دعواهم أن الموتى يقتلون الأحياء على الحقيقة . ومكابرة جمهورهم في دعواهم أن الذي يقدر على أن يرتفع من الأرض شبرا قادر على أن يرتفع فوق السموات السبع ، وأن المقيد المغلول يداه قادر على صعوده إلى السماء ، وأن البقرة الصغيرة تقدر على شرب القران بمثله وبما هو أضخم منه .

وزعم المعروف منهم بقاسم الدمشقي أن حروف الصدق هي حروف الكذب ، وأن الحروف التي في قول الغائل لا إله إلا الله هي التي في قول من يقول : المسيح إله ، وإن الحروف التي في القرآن هي التي في كتاب إزرا دشت الجرمي بأعيانها لا على معنى أنها مثلها . ومن لم يعد هذه الوجوه مكابرات للعقول لم يكن له أن يعد إنكار السوفسطائية للمحسوسات مكابرة .

وقد حكى أصحاب المقالات أن سبعة من زعماء القدرية اجتمعوا في مجلس وتكلموا في قدرة الله تعالى على الظلم ، والكذب ، وافترقوا<sup>(٤)</sup> عن تكفير كل واحد منهم لسايرهم . وذلك أن قائلا منهم قال للنظام في ذلك المجلس : هل يقدر الله تعالى على ما لو وقع منه السلطان جورا وكذبا منه ؟ فقال : لو قدر عليه لم ندر لعله قد جار أو كذب فيما مضى ، أو يحور ويكذب في المستقبل ، أو جار في بعض أطراف الأرض . ولم يكن لنا من جوره وكذبه أمان إلا من جهة حسن الظن به . قال : ما دليل يؤمتنا من وقوع ذلك منه فلا سبيل إليه . ؟ فقال له على الأسواري : يلزمك على هذا الاعتلال أن لا يكون قادرا على ما علم أنه لا يفعله أو أخبر بأنه لا يفعله لأنه لو قدر على ذلك لم يأمن وقوعه منه فيما مضى

(١) الآية ١٤ من سورة المائدة .

(٢) الآية ١٦٦ من سورة البقرة .

(٣) الآية ١٦٧ من سورة البقرة .

أو في المستقبل . فقال للنظام . هذا الإلزام فما قولك فيه ؟ . فقال : أنا أسوي بينهما وأقول :  
إنه لا يقدر على ما علم أن لا يفعله أو أخبر بأنه لا يفعله كما أقول أنا وأنت أنه لا يقدر على  
الظلم والكذب . فقال النظام للأسوارى : قولك إلحاد وكفر . وقال أبو الهذيل  
للأسوارى : ما تقول في فرعون<sup>(١)</sup> ومن علم الله تعالى منهم أنهم لا يؤمنون هل كانوا  
قادرين على الإيمان أم لا ؟ . فإن زعمت أنهم لم يقدرُوا عليه فقد كلفهم الله تعالى ما لم يطيقوه  
وهذا عندك كفر ، وإن قلت إنهم كانوا قادرين عليه فما يؤمنك من أن يكون قد وقع من  
بعضهم ما علم الله تعالى أنه لا يقع ؟ أو أخبر بأنه لا يقع منه على قول اعتلالك واعتلال  
النظام إنكار كما أنكر قدرة الله تعالى على الظلم والكذب فقال لأبي الهذيل هذا الإلزام  
لنا فما جوابك عنه ؟ فقال : أنا أقول إن الله تعالى قادر على أن يظلم ويكذب وعلى أن  
يفعل ما علم أنه لا يفعله . فقالا له : أرايت لو فعل الظلم والكذب كيف يكون مكنون  
حال الدلائل التي دلت على أن الله تعالى لا يظلم ولا يكذب ؟ فقال : هذا محال . فقالا له  
كيف يكون المحال مقدوراً لله تعالى ولم أحلت وقوع ذلك منه مع كونه مقدوراً له ؟  
فقال : لأنه لا يقع إلا عن آفة تدخل عليه ومحال دخول الآفة على الله تعالى . فقالا له  
ومحال أيضاً أن يكون قادراً على ما يقع منه إلا عن آفة تدخل عليه فبنت الثلاثة . فقال  
لهم بشر<sup>(٢)</sup> : كل ما أنتم فيه تخليط . فقال له أبو الهذيل فما تقول أنت تزعم أن الله تعالى  
يقدر أن يعذب الطفل أم تقول بقول هذا ؟ . يعني النظام . فقال : أقول بأنه قادر على  
ذلك . فقال أرايت لو فعل ما قدر عليه من تعذيب الطفل ظالماً له في تعذيبه لكان الطفل  
بالغا عاقلاً عاصياً مستحقاً للعقاب الذي أوقعه الله تعالى به وكانت الدلائل بحالها في دلالتها  
على عدله . ؟ فقال له أبو الهذيل : سخنت عينك . كيف تكون عبادة من لا يفعل ما يقدر  
عليه من الظلم فقال له المرداد : إنك قد أنكرت على استاذي فكراً وقد غلط الاستاذ .  
فقال له بشر فكيف تقول ؟ . قال : أقول أن الله تعالى قادر على الظلم ، والكذب ، ولو

(١) في اسم فرعون موسى اختلاف بين العلماء . أما كلمة فرعون ، فهي لقب لمن  
تولى ملك مصر في الزمن القديم .

(٢) بشر بن المعتمر . أخذ الاعتزان عن عمرو بن عبيد ومن بشر بن سعيد ، صاحب  
واصل بن عطاء . وهو الذي نشر الاعتزال ببغداد . ومات سنة ٢١٠ هـ .



فعل ذلك لكان إلها ظالماً كاذباً . فقال له بشر : فهل كان مستحقاً للعبادة أم لا ؟ . فإن استحقها فالعبادة شكر للمعبود وإذا ظلم استحق الندم لأن الشكر وإن لم يستحق العبادة فكيف يكون ربا لا يستحق العبادة ؟ فقال لهم الأشج<sup>(١)</sup> : أنا أقول إنه قادر على أن يظلم ويكذب ، ولو ظلم وكذب لكان عادلاً كما أنه قادر على أن يفعل ما علم أنه لا يفعله ولو فعله كان عادلاً بأن يفعله . فقال له الاسكافي : كيف ينقلب الجور عدلاً . وقال كيف تقول أنت ؟ فقال : أقول لو فعل الجور والكذب ما كان الفعل موجوداً وكان ذلك واقعاً لمجنون أو منقوص . فقال له جعفر بن حرب<sup>(٢)</sup> كأنك تقول إن الله تعالى إنما يقدر على ظلم المجانين ولا يقدر على ظلم العقلاء . فافترق القوم يومئذ عن انقطاع كل واحد منهم ولما انتهت نوبة الاعتزال إلى الجبائي وابنه أمسكا عن الجواب في هذه المسألة بنصح ولا ذكر بعض أصحاب ابن هاشم في كتابه هذه المسألة فقال من قال لنا : أيصح وقوع ما يقدر الله تعالى من الظلم والكذب ؟ قلنا له : يصح ذلك لأنه لو لم يصح وقوعه منه ما كان قادراً عليه لأن القدرة على المحال محال ، فإن قال : أفيجوز وقوعه منه ؟ . قلنا لا يجوز وقوعه منه لقبحه وغناه عنه وعليه بغناه عنه . فإن قال : أخبرونا لو وقع مقدوره من الظلم والكذب كيف كان يكون حاله في نفسه هل كان يدل وقوع الظلم منه على جهله أو حاجته ؟ قلنا : محال ذلك لأننا قد علمناه عالماً غنياً ، فإن قال : فلو وقع منه الظلم والكذب هل كان يجوز أن يقال إن ذلك لا يدل على جهله وحاجته ؟ . قلنا : لا يوصف بذلك لأننا قد عرفنا دلالة الظلم على جهل فاعله أو حاجته . فإن قال : فكأنكم لا تجيبون عن سؤال من سألكم عن دلالة وقوع الظلم والكذب من على جهل وحاجة بإثبات ولا نفي قلنا كذلك نقول .

فهؤلاء زعماء قدرية عصرنا قد أقروا بمعجزهم وعجز أسلافهم عن الجواب في هذه المسألة ، وأرغموا للصواب فيها لرجعوا إلى قول أصحابنا بأن الله قادر على كل مقدور ، وأن كل مقدور له لو وقع منه لم يكن ظالماً منه . ولو أحالوا الكذب عليه كما أحاله أصحابنا لتخلصوا عن الإلزام الذي توجه عليهم في هذه المسألة وكان الجبائي يعتذر في امتناعه عن الجواب في هذه المسألة بنعم أو لا . بأن يقول مثال هذا : أن قاتلاً لو قال أخبروني عن النبي لو فعل الكذب لكان يدل على أنه ليس بنبي أو لا يدل على ذلك ؟ وزعم أن

(١) الأشج : من زعماء المعتزلة . عاش في عصر الرشيد معاصراً لبشر بن المعتز .

(٢) من رجال الطائفة بسابعة من المعتزلة . أجدنا لا اعتزال عن أبي الهذيل ومات سنة ٢٣٠ هـ .

الجواب في ذلك مستحيل وهذا ظن منه على أصله . فأما على أصل أهل السنة فإن النبي كان معصوماً عن الكذب ، والظلم ، ولم يكن قادراً عليهما . والمعتزلة غير للنظام والاسوارى قد وصغوا الله تعالى بالقدر على الظلم والكذب فلزمهم الجواب عن سؤال من سألهم عن وقوع مقدوره منهما هل يدل على الجهل والحاجة أم لا يدل على ذلك ؟ بنعم . أو : لا . وأيهما أجابوا به تنصروا به أصولهم والحمد لله الذي أنقذنا من ضلالهم المؤدية إلى مناقضاتهم .

## الفصل الرابع

من فصول هذا الباب :

في بيان الفرق المرجئة وتفصيل مذاهبهم :

والمرجئة ثلاثة أصناف : صنف منهم قالوا : بالإرجاء في الإيمان وبالقدر على مذاهب القدريّة المعتزلة . كغيلان ، وأبي شمر ، ومحمد بن أبي شبيب البصري . وهؤلاء إذا خلون في مضمون الخبر الوارد في لعن القدريّة والمرجئة يستحقون اللعنة من وجهين . وصنف منهم قالوا بالإرجاء ، بالإيمان وبالجهل في الأعمال على مذهب جهم بن صفوان فهم إذا من جهلة الجهمية ، والصنف الثالث منهم خارجون عن الجبرية والقدريّة وهم فيما بينهم خمس فرق : اليونانية ، والغسانية ، والثوبانية ، والتومنية ، والمريسية . وإنما سموا مرجئة لأنهم أخرّوا العمل عن الإيمان . والإرجاء بمعنى التأخير . يقال : أرجيته ، وأرجأته إذا أخرّته وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لعنت المرجئة على لسان سبعين نبياً » (١) قبل من المرجئة يا رسول الله ؟ قال : « الذين يقولون الإيمان كلام » (٢) ، يعني الذين زعموا أن الإيمان هو إقرار وحده دون غيره . والفرق الخمس التي ذكرناها من المرجئة تضلل كل فرقة منها أختها وعضلها سائر الفرق وسندكرها على التفصيل إن شاء الله عز وجل .

ذكر اليونانية منهم : هؤلاء أنما عيونس بن عون الذي زعم أن الإيمان في القلب واللسان وأنه هو المعرفة بالله تعالى والمحبة والخضوع له بالقلب والإقرار باللسان أنه واحد ليس كمثل شيء ما لم تقم حجة الرسل عليهم السلام . فإن قامت عليهم حججهم بالتصديق لهم ومعرفة ما جاء من عندهم في الجملة من الإيمان . وليست معرفة تفصيل ما جاء

(١) في سند هذا الحديث الذي ذكر في الأوسط للطبراني : محمد بن الفضل بن عطية .

وقد كذبه غير واحد . وهو متروك الحديث .

(٢) هذا طرف من حديث أخرجه الطبراني في الكبير . وفي سنده بقية وهو مجهول .



من عندهم إيماناً ولا من جملته .

وزعم هؤلاء أن كل خصلة من خصال الإيمان ليست بإيمان ولا بعض إيمان  
ومجموعها إيمان .

ذكر الغسانية منهم : هؤلاء أتباع غسان المرجي<sup>(١)</sup> الذي زعم أن الإيمان هو الإقرار  
بالحجة لله تعالى وتعظيمه وترك الاستكبار عليه وقال إنه يزيد ولا ينقص .

وفارق اليونانية بأن سمي كل خصلة من الإيمان ببعض الإيمان، وزعم غسان هذا في كتابه  
أن قوله في هذا الكتاب كقول أبي حنيفة فيه .

وهذا غلط منه عليه لأن أبا حنيفة قال . إن الإيمان هو المعرفة والإقرار بالله تعالى  
وبرسله وبما جاء من الله تعالى ورسله في الجملة دون التفصيل . وأنه لا يزيد ولا ينقص<sup>(٢)</sup>  
ولا يتفاضل الناس فيه .

وغسان قد قال بأنه يزيد ولا ينقص<sup>(٣)</sup> .

ذكر التومية منهم : هؤلاء أتباع أبي معاذ التومني<sup>(٤)</sup> الذي زعم أن الإيمان ما عصم

(١) هو غسان الكوفي المرجي . وليس غسان بن أبان الحدث كما وهم بعضهم فغسان  
ابن أبان يمانى وهذا كوفي .

(٢) زعمه أن هذا قول أبي حنيفة فيه غلط منه ، لأن أبا حنيفة قال إن الإيمان هو  
المعرفة والإقرار بالله ورسله . وقه سبق افتراء مثل هذا على أبي حنيفة من الحارث بن  
همير . ولكن أبا حنيفة من كل هذا براء .

(٣) وهاك قول ثالث أنه يزيد . وينتص انظر في ذلك كتب علم الكلام المتخصصة .

(٤) نسبة إلى تومن . وهي من قرى مصر منها أبو معاذ التومني رأس التومية

من المرجئة .

من الكفر وهو اسم لحصول تركها أو ترك خصلة منها كفر . ومجموع تلك الخصال إيمان ، ولا يقال للخصلة منها إيمان ولا بعض إيمان . وقال : كل ما لم تجتمع الأمة على كفره بتركه من الفرائض فهو من شرع الإيمان وليس بإيمان . وزعم أن تارك الفريضة التي ليست بإيمان يقال له : فسق ، ولا يقال له فاسق على الإطلاق إذا لم يتركها جاحداً . وزعم أيضاً أن من لطم نبيها أو قتله كفر لا من أجل لطمه وقتله لكن من أجل عداوته وبغضه له واستخفافه بحقه .

ذكر الثوبانية منهم : هؤلاء أتباع أبي ثوبان المرجني الذي زعم أن الإيمان هو الإقرار بالمعرفة بالله وبرسوله وبسكل ما يجب في العقل فعله وما جاز في العقل أن لا يفعل فليست المعرفة من الإيمان . وفارقوا اليونانية والغسانية بإيجابهم في العقل شيئاً قبل ورود الشرع بوجوبه .

ذكر المريسية منهم : هؤلاء مرجئة بغداد من أتباع بشر المريسي<sup>(١)</sup> . وكان في لفقه على رأي أبي يوسف القاضي غير أنه لما أظفر قوله بخلق القرآن هجره أبو يوسف وضلته الصفائية في ذلك . ولما وافق الصفائية في القول بأن الله تعالى خالق أكساب العباد وفي أن الاستطاعة مع الفعل أكفرته المعتزلة في ذلك فصار مهجور الصفائية والمعتزلة معاً . وكان يقول في الإيمان : إنه هو التصديق بالقلب واللسان جميعاً كما قال ابن الراوندي في أن الكفر هو الجحد والإنكار . وزعم أن السجود للصنم ليس بكفر ولكنه دلالة على الكفر . فمؤلاء للفرق الخمس هم المرجئة الخارجة عن الجبر والقدر . وأما المرجئة القدورية كأبي شمر ، وابن شبيب ، وغيلان ، وصالح قبة . فقد اختلفوا في الإيمان .

فقال ابن مبشر<sup>(٢)</sup> : الإيمان هو المعرفة والإقرار بالله تعالى وبما جاء من عنده بما اجتمعت عليه الأمة كالصلاة ، والزكاة ، والصيام ، والحج ، وتحريم الميتة ، والدم ، ولحم الخنزير ، ووطء المحارم ونحو ذلك . وما عرف بالعقل من عدل الإيمان وتوحيده ونفي التشبيه عنه . وأراد بالعقل قوله بالقدر ، وأراد بالتوحيد نفيه عن الله صفاته الأزلية .

(١) مبتدع . تفقه على أبي يوسف صاحب أبي حنيفة . وأتقن علم الكلام . وانتصر لمقالة ابن الجهم رغم أنه لم يدركه . قال الشافعي : ناظرت المريسي في المعرفة وذكرت له فيها حديث عمران بن حصين . فقال : هذا قمار . فأثيت أبا البختری القاضي . فحكيت له فقال : آتني بشاهد آخر وأصلبه . ومات بشر سنة ٢١٩ هـ .

(٢) هذا تحريف . والصحيح أبو شمر ، كما صرح به قبل وبعد ذلك .



نقال : كل ذلك إيمان والشاك فيه كافر ، والشاك في الشاك أيضا كافر ثم كذلك أبدا . وزعم  
أن هذه المعرفة لا تكون إيمانا إلا مع الإقرار . وكان أبو شمر مع بدعته هذه لا يقول لمن  
فسق من موافقيه في القدر إنه فاسق مطلقا . ولكنه كان يقول : إنه فاسق في كذا ،  
وهذه الفرقة عند أهل السنة والجماعة أکفر أصناف للرجئة لأنها جمعت بين ضلالتى القدر  
والإرجاء ، وللعادل الذى أشار إليه أبو شمر شرك على الحقيقة لأنه أراد به إثبات خالقين  
كبيرين غير الله تعالى . وتوحيده الذى أشار إليه تعطيل لأنه أراد به نفي علم الله تعالى ،  
وقدرته ، ورويقه ، وسائر صفاته الأزلية . وقوله في مخالفته إنهم كفرة وإن الشاك في  
كفرهم كافر مقابل بقول أهل السنة فيه إنه كافر وإن الشاك في كفره كافر .

وكان غيلان القدرى يجمع بين القدر والإرجاء ويزعّم أن الإيمان هو المعرفة الثانية  
بأنه تعالى والمحبة ، والخضوع ، والإقرار بما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم وبما جاء  
من الله تعالى . وزعم أن المعرفة الأولى اضطراب وليس بإيمان . وحكى زبرقان في مقالاته  
عن غيلان : أن الإيمان هو الإقرار باللسان ، وأن المعرفة بالله تعالى ضرورة فعل الله  
تعالى وليست من الإيمان ، وزعم غيلان : أن الإيمان لا يزيد ولا ينقص ولا يتفاضل  
الناس فيه . وزعم محمد بن شبيب : أن الإيمان هو الإقرار بالله والمعرفة برسله وبجميع  
ما جاء من عند الله تعالى بما نص عليه المسلمون من الصلاة ، والزكاة ، والصيام ، والحج  
وكل ما لم يختلفوا فيه . وقال : إن الإيمان يتبعض ويتفاضل الناس فيه والخصلة الواحدة  
من الإيمان قد تكون بعض الإيمان وتاركها يكفر بترك بعض الإيمان ، ولا يكون مؤمنا  
بإصابة كله . وزعم الصالحى : أن الإيمان هو المعرفة بالله تعالى فقط ، والكفر هو الجهل به  
فقط . وأن قول الغائل : إن الله تعالى ثالث ثلاثة ليس بكفر لكنه لا يظهر إلا من كافر .  
ومن جحد الرسل لا يكون مؤمنا لا من أجل أن ذلك محال لكن الرسول قال : من  
ألا يؤمن بى فليس مؤمنا بالله تعالى . وزعم أن الصلاة ، والزكاة ، والصيام ، والحج طاعات  
وليست بعبادة لله تعالى وأن لا عبادة له إلا الإيمان به وهو معرفته . والإيمان عنده  
خصلة واحدة لا تزيد ولا تنقص . وكذلك الكفر خصلة واحدة . فهذه أقوال للرجئة  
في الإيمان الذى لأجل تأخيرهم الأعمال عن الإيمان سموها رجئة .

## الفصل الخامس

في ذكر مقالات الفرق النجارية :

هؤلاء أتباع الحسين بن محمد النجار (١) وقد وافقوا أصحابنا في أصول ووافقوا القدرية في أصول وانفردوا بأصول لهم ، فالذي وافقوا فيه أصحابنا قولهم معنا : بأن الله تعالى خالق أكساب العباد ، وأن الاستطاعة مع الفعل ، وأنه لا يحدث في العالم إلا ما يريد الله تعالى . ووافقونا أيضا في أبواب الوعيد ، وجواز المغفرة لأهل الذنوب وفي أكثر أبواب التعديل والتجوير .

وأما الذي وافقوا فيه القدرية فنفي علم الله تعالى ، وقدرته ، وحياته ، وسائر صفاته الازلية وإحالة رؤيته بالابصار والقول بحدوث كلام الله تعالى . وأكفرتهم القدرية فيما وافقوا فيه أصحابنا . وأكفرهم أصحابنا فيما وافقوا فيه القدرية . والذي يجمع النجارية في الإيمان قولهم : بأن الإيمان هو المعرفة بالله تعالى ، وبرسله وفرائضه التي أجمع عليها المسلمون ، والخضوع له والإقرار باللسان فمن جهل شيئا من ذلك بعد قيام الحجة به عليه أو عرفه ولم يقر به فقد كفر وقالوا : كل خصلة من خصال الإيمان طاعة وليست بإيمان ، ومجوعها إيمان وليست خصلة منها عند الانفراد إيمانا ولا طاعة . وقالوا إن الإيمان يزيد ولا ينقص . وزعم النجار أن الجسم أعراض محتمة وهي الأعراض التي لا ينفك الجسم عنها كاللون ، والطعم ، والرائحة وسائر مالا يخلو الجسم منه ومن ضده . فأما الذي يخلو الجسم منه ومن ضده كالعلم والجهل ونحوهما فليس شيء منها بعضا للجسم . وزعم أيضا : أن كلام الله تعالى عرض إذا قرئ ، وجسم إذا كتب ، وأنه لو كتب بالدم صار ذلك اللص المنقطع تقطيع حروف الكلام كلاما لله تعالى بعد أن لم يكن كلاما حين كان دما مسفوحا فهذه أصول النجارية . وافترقوا بعد هذا فيما بينهم في العبارة عن خلق القرآن وفي حكم أقوال مخالفينهم فرقا كبيرة كل فرقة منها تكفر سائرهما ، والمشهورون منها ثلاث فرق وهي : البرغوثية ، والزعفرانية ، والمستدركة من الزعفرانية .

ذكر البرغوثية منهم : هؤلاء أتباع محمد بن عيسى الملقب ببرغوث وكان على مذهب

(١) كان حائكا . وهو من علماء المجبرة : ناظر النظام يوما فألحمه النظام فقام مخموما

ومات عقب ذلك حوالي سنة ٢٣٠ هـ .



النجار في أكثر مذاهبه وخالفه في تسمية المكتسب فاعلا فامتنع منه ، وأعلقه النجار وخالفه أيضاً في المتولدات فزعم أنها يفعل الله تعالى بإيجاب الطبع . على معنى أن الله تعالى طبع الحجر طبعاً يذهب إذا وقع . وطبع الحيوان طبعاً يالم إذا ضرب وقال النجار في المتولدات بمثل قول أصحابنا فيها أنها من فعل الله تعالى باختيار لا طبع من طبع البسم الذي سمى مولداً .

ذكر الزعفرانية منهم : هؤلاء أتباع الزعفراني الذي كان بالري وكان يناقض بآخر كلامه أوله . فيقول : إن كلام الله تعالى غيره وكل ما هو غير الله تعالى مخلوق . ثم يقول مع ذلك : للكتاب خير ممن يقول كلام الله مخلوق . وذكر بعض أصحاب التواريخ أن هذا الزعفراني أراد أن يشهر نفسه في الآفاق فأكزى رجلاً على أن يخرج إلى مكة ويسببه ويلعنه في مواسم مكة ليشتهر ذكره عند حبيج الآفاق . وقد بلغ حتى أتباعه بالري أن قوماً منهم لا يأكلون المجد حرمة للزعفراني ويؤمنون أنه كان يحب ذلك وقالوا : لا تأكل محبوبه .

ذكر المستدركة منهم : هؤلاء قوم من النجارية يزعمون أنهم استدركوا ما خفى على أسلافهم لأن أسلافهم منعوا إطلاق القول بأن القرآن مخلوق : وزعمت المستدركة أنه مخلوق ثم افترقوا فيما بينهم فرقتين : فرقة زعمت أن النبي صلى الله عليه وسلم قد قال إن كلام الله مخلوق على ترتيب هذه الحروف والكنه اعتقد ذلك بهذه اللفظة على ترتيبه حروفها ومن لم يقل إن النبي عليه السلام قال ذلك على ترتيب هذه الحروف فهو كافر .

وقالت الفرقة الثانية منهم : إن النبي عليه السلام لم يقل كلام الله مخلوق على ترتيب هذه الحروف ، والكنه اعتقد ذلك ودل عليه . ومن زعم أنه قال إن كلام الله مخلوق بهذه اللفظة فهو كافر . ومن هؤلاء المستدركة قوم بالري يزعمون أن أقوال مخالفيهم كلها كذب حتى لو قال الواحد منهم في الشمس إنها شمس لكان كاذباً فيه .

قال عبد القاهر : ناظرت بعض هذه الطائفة بالري فقلت له : أخبرني عن قولك أنت إنسان عاقل مولود من نكاح لا من سفاح هل أكون صادقاً فيه : فقال : أنت كاذب في هذا القول فقلت له : أنت صادق في هذا الجواب . فسكت خجلاً والحمد لله على ذلك .

## الفصل السادس

من فصول هذا الباب :

في ذكر الجهمية ، والبكرية ، والضرارية وبيان مذاهبها :

**الجهمية :** أتباع جهم بن صفوان <sup>(١)</sup> الذي قال بالاجبار والاضطرار إلى الأعمال وأنكر الاستطاعات كلها وزعم أن الجنة والنار تبیدان وتفتیان .

وزعم أيضا أن الإيمان هو المعرفة بالله تعالى فقط ، وأن الكفر هو الجهل به فقط . وقال : لا فعل ولا عمل لأحد غير الله تعالى وإنما تنسب الأعمال إلى المخلوقين على المجاز . كما يقال : زالت الشمس ، ودارت الرحى من غير أن يكونا فاعلين أو مستطيعين لما وصفنا به .

وزعم أيضا أن علم الله تعالى حادث وامتنع من وصف الله تعالى بأنه شيء أو حي أو عالم ، أو مرید وقال لا وصفه بوصف يجوز إطلاقه على غيره كشيء موجود ، وحي ، أو عالم أو مرید . ونحو ذلك . ووصفه بأنه قادر ، وموجد ، وفاعل ، وخالق ، ومحي ومميت لأن هذه الأوصاف مختصة به وحده وقال يحدث كلام الله تعالى كما قالته القدرية ولم يسم الله تعالى متكلما به وأكفره أصحابنا في جميع ضلالاته ، وأكفرته للقدرية في قوله : بأن الله تعالى خالق أعمال العباد . فاتفق أصناف الأمة على تكفيره .

وكان جهم مع ضلالاته التي ذكرناها يحمل السلاح ، ويقا تل السلطان . وخرج مع سريج بن الحارث <sup>(٢)</sup> على نصر بن سيار وقتله سلم بن أحوز المازني في آخر زمان بني مروان <sup>(٣)</sup> وأتباعه اليوم يهاوند . وخرج إليهم

---

(١) جهم بن صفوان الراسبي قال عنه الذهبي : الضال المبتدع ، رأس الجهمية هلك

في زمان صفار التاميين وماعلته روى شيئا ، ولكنه زرع شرا كثيرا ، تذكرة الحفاظ . كان تلميذ للجمد بن درهم الزنديق أول من قال بخلق القرآن . وقتل جهم سنة ١٢٨ هـ

(٢) سماه الطبري الحارث بن سريج .

(٣) حوالي سنة ١٢٨ هـ كما قال ابن جرير الطبري في تاريخه وقيل سنة ١٣٢ هـ



في زماننا إسحاق بن إبراهيم بن كبر من الشيرازي الديلي فدعاهم إلى مذهب شيخنا أبي الحسن الأشعري فأجابهم قوم منهم وصاروا مع أهل السنة يداً واحدة والحمد لله على ذلك .

وأما الهكزية : فأتباع بكر ابن أخيه عبد الواحد بن زيد<sup>(١)</sup> وكان يوافق النظام في دعواه أن الإنسان هو الروح دون الجسد الذي فيه الروح . ويوافق أصحابنا في إبطال القول بالتولد وفي أن الله تعالى هو مخترع الألم عند الضرب ، وأجاز وقوع الضرب من غير حدوث ألم وكذا القطع كما أجاز ذلك أصحابنا . وانفرد بضلالات أكفرته الأمة فيها .  
منها : قوله بأن الله تعالى يرى في القيامة في صورة يخلقها ، ويحكم عباده من تلك الصورة .

ومنها : قوله في الكيائر الواقعة من أهل القبلة أنها نفاق وأن صاحب الكبيرة منافق وطايد للشيطان وإن كان من أهل الصلاة . وزعم أيضاً أنه مع كونه منافقاً مكذب لله تعالى جاحد له وأنه يكون في الدرك الأسفل من نار مخلداً فيها . وأنه مع ذلك مسلم مؤمن . ثم أنه طرد قوله في هذه البدعة فقال : في علي ، وطلحة ، والزبير إن ذنوبهم كانت كفرًا ، وحشركا ، غير أنهم كانوا مغفوراً لهم لما روى في الخبر أن الله تعالى أطلع على أهل بدر فقال : **داعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم** . ومن ضلالاته أيضاً ما عاند فيه العقلاء فرغم أن الأطفال في المهد لا يألون وإن قطعوا ، أو حرقوا وأجاز أن يكرهوا في وقت الضرب ، والقطع ، والإحراق متلذذين مع ظهور البكاء والصياح منهم .

ومنها : أنه أبدع في الفقه تحريم أكل الثوم والبصل وأوجب الوضوء من تقررة البطن ولا اعتبار عند أهل السنة بخلاف أهل الأهواء في الفقه .

وأما الضرارية : فهم أتباع ضرار بن عمرو<sup>(٢)</sup> الذي وافق أصحابنا في أن أفعال

(١) اسم بكر : بكر بن زياد الباهلي . كان من أصل خلقي الله بضع الحديث عن ابن المبارك . أما خاله عبد الواحد بن زيد فكان زاهداً من أصحاب الحسن البصري وهو متروك الحديث أيضاً .

(٢) ظهر في أيام واصل بن عطاء . وقيل إنه كان له مجلس بالبصرة قبل أبي الهليل . وقد وضع بشر بن المعتمر كتاباً في الرد على ضرار .

العباد مخلوقة لله تعالى وإكساب للعباد وفي إبطال القول بالتولد . ووافق المغتزة في أن الاستطاعة قبل الفعل وزاد عليهم بقوله إنها قبل الفعل ومع الفعل ، وبعد الفعل ، وأنها بعضى المستطيع ، ووافق النجار في دعواه أن الجسم أعراض مجتمعة من لون ، وطعم ، ورائحة وبحوها من الأعراض التي لا يخلو الجسم منها وانفرد بأشياء منكرة .

منها : قوله بأن الله تعالى يرى في القيامة بحاسة سادسة يرى بها المؤمنون ماهية الإله . وقال : لله تعالى ماهية لا يعرفها غيره يراها المؤمنون بحاسة سادسة وتبعه على هذا القول حفص الفرد<sup>(١)</sup> وأنه أنكر حرف ابن مسعود<sup>(٢)</sup> ، وحرف أبي بن كعب وشهد بأن الله تعالى لم ينزلها فنسب هذين الإمامين من الصحابة إلى الضلالة في مصحفيهما .

ومنها : أنه شك في جميع عامة المسلمين وقال : لا أدري لعل سرائر العامة كلها شرك وكفر .

ومنها . قوله أن معنى قولنا إن الله تعالى عالم ، حي ، هو أنه ليس بجاهل ولا ميت . وكذلك قياسه في سائر أوصاف الله تعالى من غير إثبات معنى أو فائدة سوى نفي الوصف بنقيض تلك الأوصاف عنه .

## الفصل السابع

من هذا الباب

في ذكر مقالات الكرامية وبيان أوصافها : —

الكرامية بخراسان ثلاثة أصناف : حقائقية ، وطرائقية ، وإسحاقية . وهذه الفرق الثلاث لا يكفر بعضها بعضا وإن أکفرها سائر الفرق . فلها عددناها فرقة واحدة .

(١) من المجبرة . وهو من أهل مصر قدم البصرة واجتمع بأبي الهذيل وناظره فقطعه أبو الهذيل ، وكان أولا معتزليا ثم قال بخلق الأفعال . وناظره الشافعي وكفراه .

(٢) هو صاحب رسول الله كان يتحرى في الأداء ويتشدد في الرواية ويرجر تلامذته عن التهاون في ضبط الألفاظ . قال عنه رسول الله : « من أحب أن يقرأ القرآن غصا كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد » . وقراءته متواترة وهي قراءة عاصم المشهورة في العالم الإسلامي وله قراءات شاذة تجرى مجرى التفسير .



وزعيمها المعروف محمد بن كرام<sup>(١)</sup> كان مطروداً من سجستان إلى غرجستان وكان أتباعه في وقته أوغاد شورمين ، وافشين ، وورد نيسابور في زمان ولاية محمد بن طاهر بن عبد الله بن طاهر وآبمه على بدعته من أهل سواد نيسابور شر ذمة من آكرة للقرى والهدم ، وضلالات أتباعه اليوم متنوعة أنواعاً لا تعدها أرباعاً ، ولا أسباعاً يمكن أن يزيد على الآلاف آلافاً ونذكر منها المشهور الذي هو بالقبح مذكور .

فنها : أن ابن كرام دعا أتباعه إلى تجسيم معبوده . وزعم أنه جسم له حد ونهاية من تحته والجهة التي منها يلاقى عرشه . وهذا شبيه بقول الثنوية : إن معبودهم الذي سموه نوراً يتناهى من الجهة التي يلاقى الظلام وإلى لم يتناه من خمس جهات . وقد وصف ابن كرام معبوده في بعض كتبه بأنه جوهر كما زعمت النصارى أن الله تعالى جوهر . وذلك أنه قال في خطبة كتابه المعروف بكتّاب (عذاب القبر) : « إن الله تعالى أحدى الذات أحدى الجوهر ، وأتباعه اليوم لا يوحون بإطلاق لفظ الجوهر على الله تعالى عند العامة خوفاً من الشناعة عند الإشاعة . وإطلاقهم عليه اسم الجسم أشنع من اسم الجوهر ، وامتناعهم من تسميته جوهرأ مع قولهم بأنه جسم كامتناع شيطان الطاق من الروافض من تسمية الإله جسماً مع قوله بأنه على صورة الإنسان . وليس على الخلدان في سوء الاختيار قياس . وقد ذكر ابن كرام في كتابه أن الله تعالى عاشر العرش ، وأن العرش مكان له وأبدل أصحابه لفظ المماساة بلفظ الملافاة منه للعرش وقالوا : لا يصح وجوه جسم بينه وبين العرش إلا بأن يحيط العرش إلى أسفل . وهذا معنى المماساة التي امتنعوا من لفظها<sup>(٢)</sup> واختلف أصحابه في معنى الاستواء المذكور في قوله : « الرحمن على العرش استوى<sup>(٣)</sup> » .

(١) شيخ طائفة الكرامية من المجسمة وكان قبل ذلك من المرجئة . له في خراسان أتباع يزيدون على عشرين ألفاً وأضل خلقاً كثيراً في فلسطين وسجستان توفي سنة ٢٥٥ هـ .  
(٢) سأل بعض الكراميين في مجالس السلطان محمود بن سبكتكين أبا إسحاق الأسفراييني عن المماساة فقال . هل يجوز أن يقال الله تعالى عن العرش وأن العرش مكان له . فقال : لا وأخرج يديه ووضع إحدى كفيه على الأخرى وقال : كون الشيء يكون هكذا . ثم لا يخلو أن يكون مثله وأن يكون أكبر منه أو أصغر فلا بد من مخصوص خصصه وكل مخصوص يتناهى والمتناهى لا يكون إلهاً مخصوصاً . فتعير الكراميون وقال قوم منهم : إنه أكبر من العرش وقال قوم إنه مثل العرش . وذلك كله علم الحدوث . تعالى الله عن الحدوث .

(٣) الآية ٥ من سورة طه .

فمنهم : مني زعم أن كل العرش مكان له وأنه لو خلق بإزاء العرش عروشا موازية لعرشه لصارت العروش كلها مكانا له لأنه أكبر منها كلها . وهذا القول يوجب عليهم أن يكون عرشه اليوم كبعضه في عرضه .

ومنهم من قال إنه لا يزيد على عرشه في جهة المماساة ولا يفضل منه شيء على العرش وهذا يقتضي أن يكون عرضه كعرض العرش . وكان من الكرامية بنيسابور رجل يعرف بإبراهيم بن مهاجر ينصر هذا القول وينظر عليه . وزعم ابن كرام وأتباعه أن معبودهم محل للحوادث . وزعموا أن أقواله ، وإرادته ، وإدراكاته للبرئيات ، وإدراكاته للمسموعات وملاقاته للصفحة العليا من العالم أعراض حادثة فيه وهو محل لتلك الحوادث الحادثة فيه . وسموا قوله للشيء « كن » ، خاتما للمخلوق وإحداثا للحدث وإعلاما للذي يعدم بعد وجوده . ومنعوا من وصف الأعراض الحادثة فيه بأنها مخلوقة أو مفعولة أو محدثة . وزعموا أيضا أنه لا يحدث في العالم جسم ولا عرض إلا بعد حدوث أعراض كثيرة في ذات معبودهم .

منها : إرادته لحدوث ذلك الحادث . ومنها : قوله لذلك الحادث « كن » ، على الوجه الذي علم حدوثه عليه . وذلك القول في نفسه حروف كثيرة كل حرف منها عرض حادث فيه . ومنها رؤية تحدث فيه يرق بها ذلك الحادث ولولم يحدث فيه الرؤية لم ير ذلك الحادث . ومنها استماعه لذلك الحادث إن كان مسموعا وزعموا أيضا أنه لا يعدم من العالم شيء من الأعراض إلا بعد حدوث أعراض كثيرة في معبودهم . منها : إرادته لعدمه .

ومنها : قوله لما يريد عدمه : كن معدوما ، أو أفنى . وهذا القول في نفسه حروف كل حرف منها عرض حادث فيه فصارت الحوادث الحادثة في ذات الإله عندهم أضعاف أضعاف الحوادث من أجسام العالم وأعراضها واختلفت الكرامية في جواز عدم على تلك الحوادث الحادثة في ذات الإله بزعمهم . فأجاز بعضهم عدمها ، وأحال عدمها أكثرهم وأجمع للفريقان منهم على أن ذات الإله لا يخلو في المستقبل عن حلول الحوادث فيه وإن



كان قد خلا منها في الأزل . وهذا نظير قول أصحاب الهيولى إن الهيولى كانت في الأزل جوهرًا خاليا من الأعراض ثم حدثت الأعراض فيها وهي لا تخلو منها في المستقبل . واختلفت الكرامية في جواز العدم على أجسام العالم فأحال ذلك أكثرهم وضاعوا بذلك من زعم من الدهرية والفلاسفة أن الفلك والكواكب طبيعة خامسة لا تقبل الفساد والافناء . وكان الناس يتمجبون من قول المعتزلة للبصرية إن الله تعالى يقدر على إفناء الأجسام كلها دفعة واحدة ولا يقدر على إفناء بعضها مع بقاء بعض منها . وزال هذا التعجب بقول من زعم من الكرامية أنه لا يقدر على إعدام جسم بحال . وأعجب من هذا كله أن ابن كرام وصف معبوده بالثقل وذلك أنه قال في كتاب «عذاب القبر» في تفسير قول الله عز وجل «إذا السماء انفطرت» (١) ، إنها انفطرت من ثقل الرحمان عليها . ثم إن ابن كرام وأكثر أتباعه زعموا أن الله تعالى لم يزل موصوفاً بأسمائه المشتقة من أفعاله عند أهل اللغة مع استحالة وجود الأفعال في الأزل . فزعموا أنه لم يزل خالقاً ، رازقاً منعماً من غير وجود خلق . ورزق ، ونعمة منه . وزعموا أنه لم يزل خالقاً بخالقية فيه ، ورازقاً برازقية فيه . وقالوا : إن خالقيته قدرته على الخلق ، ورازقيته قدرته على الرزق ، والقدرة قديمة ، والخلق والرزق حادثان فيه بقدرته . وقالوا : بالخلق يصير المخلوق من العالم مخلوقاً . وبذلك الرزق للحادث فيه يصير المرزوق مرزوقاً . وأعجب من هذا فرقم بين المتكلم والقائل وبين الكلام والقول . وذلك إنهم قالوا : إن الله تعالى لم يزل متكلماً قائلاً ثم فرقوا بين الإسمين في المعنى . فقالوا : إنه لم يزل متكلماً بكلام هو قدرته على القول ولم يزل قائلاً بقائلية لا يقول ، والقائلية قدرته على القول وقوله حروف حادثة فيه . فقول الله تعالى عندهم حادث فيه . وكلام قديم .

قال عبد القاهر : ناظرى بعضهم في هذه المسألة فقلت له : إذا زعمت أن الكلام هو القدرة على القول ، والساكت عندك قادر على القول في حال سكوته لزمك على هذا القول أن يكون الساكت متكلماً فالتزم ذلك . ومن تدقيق الكرامية في هذا الباب قولهم : إنا نقول إن الله تعالى لم يزل خالقاً رازقاً على الإطلاق ولا نقول بالإضافة إنه لم يزل خالقاً

بالمخلوقين ، ورادفأ للرزوقين وإنما تذكر هذه الإضافة عند وجود المخلوقين والمرزوقين وقالوا على هذا القياس إن الله تعالى لم يزل معبوداً ولم يكن في الأزل معبود العابدين وإنما صار معبود العابدين عند وجود العابدين ووجود عبادتهم له . ثم إن ابن كرام ذكر في كتابه المعروف بـ «مذاب القبر» باباً له ترجمة عجيبة فقال : «باب في كيفية الله عز وجل ، ولا يدري العاقل عما إذا يتعجب أعن جسارته على إطلاق لفظ الكيفية في صفات الله تعالى أم من قبح عبارته عن الكيفية بالكيفية ؟ وله من جنس هذه العبارة أشكال .

منها : قوله في باب الرد على أصحاب الحديث في الإيمان فإن قالوا بأحوقيتهم الإيمان قول وعمل قيل لهم كذا . وكذا وقد عبر عن مكان معبوده في بعض كتبه بالحيشونية وهذه العبارات استخيفة لا ثقة بذهبه السخيف . ثم أنه مع أصحابه تسككوا في مقدورات الله تعالى فزعموا أنه لا يقدر إلا على الحوادث التي تحدث في ذاته من إرادته . وأقواله ، وإدراكاته ، وملاقاته لما يلاقيه . فأما المخلوقات من أجسام العالم وأعراضها فليس شيء منها مقدوراً لله تعالى ولم يكن الله تعالى قادراً على شيء منها مع كونها مخلوقة . وإنما خلق كل مخلوق من العالم بقوله : «كن» لا بقدرته . وهذه بدعة لم يسبقوا إليها لأن الناس قبلهم ما اختلفوا في مقدورات الله تعالى على مذاهب أهل السنة والجماعة كل مخلوق كان مقدوراً لله تعالى قبل حدوثه وهو محدث جميع الحوادث بقدرته . وزعم معمر أن الأجسام كلها كانت مقدورة له قبل أن خلقها وليست الأعراض مخلوقة له ولا مقدورة له . وقال أكثر المعتزلة أن الأجسام ، والألوان ، والطعوم ، والروائح وسائر أجناس الأعراض كانت مقدورة لله تعالى وإنما امتنعوا من وصفه بالقدرة على مقدورات غيره . وقالت الجهمية الحوادث كلها مقدورة لله تعالى ولا قادر ولا فاعل غيره . وما قال أحد قبل الكرامية باختصاص قدرة الإله بحوادث تحدث في ذاته بزعمهم . تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً ثم إنهم تسككوا في باب التعديل والتجوير بمجائب .

منها : قولهم يجب أن يكون أول شيء خلقه الله تعالى جسماً حياً يصح منه الاعتبار . وزعموا أنه لو بدأ بخلق الجمادات لم يكن حكيماً ، وزادوا في هذه البدعة هي التقديرية في قولها لا بد من أن يكون في الخلق من يصح منه الاعتبار وليس بواجب أن يكون أول المخلوق حياً يصح منه الاعتبار وقد ردوا ببدعتهم هذه الأخبار الصحيحة في أن أول شيء خلقه تعالى اللوح والقلم ثم أجرى القلم على اللوح بما هو كائن إلى يوم القيامة : وقالوا لو خلق الله تعالى الخلق وكان في معلومه أنه لا يؤمن به أحد منهم لسكان خلقه إياهم عبثاً وإنما



حسن منه خلق جميعهم لعلمه بإيمان بعضهم وقال أهل السنة : لو خلق الكفرة دون المؤمنين أو خلق المؤمنين دون الكفرة جاز ولم يقدح ذلك في حكمته . وزعمت الكرامية أنه لا يجوز في حكمة الله تعالى اخترام الطفل الذي يعلم أنه إن أبقاه إلى زمان بلوغه آمن ، ولا اخترام الكافر الذي لو أبقاه إلى مدة آمن . إلا أن يكون في اخترامه إياه قبل وقت إيمانه صلاح لغيره . ويلزمهم على هذا القول أن يكون الله تعالى إنما اخترم إبراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم قبل بلوغه لأنه علم أنه لو أبقاه لم يؤمن وفي هذا قدح منهم في كل من مات من ذرازي الأنبياء طفلاً ومن جهالاتهم في باب النبوة والرسالة قولهم : بأن النبوة والرسالة صفتان حالتان في النبي والرسول سوى الوحي إليه وسوى معجزاته وسوى خصمته عن المعصية . وزعموا أن من فعل فيه تلك الصفة وجب على الله تعالى إرساله . وفرقوا بين الرسول والمرسل بأن الرسول من قامت به تلك الصفة . والمرسل هو المأمور بأداء الرسالة . ثم أنهم خاضوا في باب عصمة الأنبياء عليهم السلام فقالوا : كل ذنب أسقط المدالة أو أوجب حداً فهم معصومون منه وغير معصومين بما دون ذلك وقال بعضهم : لا يجوز الخطأ عليهم في التبليغ وأجاز ذلك بعضهم وزعم أن النبي عليه السلام أخطأ في تبليغ قوله : ﴿ وَمِنَ الثَّالِثَةِ الْآخَرَى ﴾ (١) ، حتى قال بعده : ﴿ تِلْكَ الْغُرَانِيقُ الْمَلَى شَفَاعَتُهَا تَرْجَى ﴾ (٢) .

وقال أهل السنة أن تلك الحكمة كالت من تلاوة للشيطان القاء في خلال تلاوة النبي صلى الله عليه وسلم . وقد قال شيخنا أبو الحسن الأشعري في بعض كتبه : إن الأنبياء بعد النبوة معصومون من الكبائر والصغائر . وزعمت الكرامية أيضاً : أن النبي إذا ظهرت دعوته لمن سمعها منه أو بلغه خبره لزمه تصديقه والإقرار به من غير توقف على معرفة دليله وقد سرقوا هذه الهدية من إباضية الخوارج الذين قالوا : إن قول النبي عليه السلام أنا نبي فنفسه حجة لا يحتاج معها إلى برهان . وزعمت الكرامية أيضاً أن من لم يبلغه دعوة الرسل لزمه أن يعتقد موجبات العقول ، وأن يعتقد أن الله تعالى أرسل رسلاً إلى خلقه بوقد سبقهم أكثر القدرية إلى القول بوجوب اعتقاد موجبات العقول ولم يقل أحد قبلهم بوجوب اعتقاد وجود الرسل قبل ورود الخبر عنهم بوجوردهم . وزعمت الكرامية أيضاً أن الله تعالى لو اقتصر على رسول واحد من أول زمان التكليف إلى القيامة وأدام شريعة الرسول الأول لم يكن حكيمًا . وقال أهل السنة لو فعل ذلك جاز كما قد جاز منه إدامة

(١) الآية ٢٠ من سورة النجم .

(٢) قصة الغرانيق ابتدعها قوم من أهل الضلالة ، كالذين يضعون الأحاديث وهم

يعلمون عدم صحتها . وإن كان بعض المؤلفين قد رووا هذه الآباطيل .

شريعة خاتم النبيين إلى القيامة . ثم إن ابن كرام خاص في باب الإمامة فأجاز كون أمامين في وقت واحد مع وقوع الجدال وتعاطي القتال . ومع الاختلاف في الأحكام ، وأشار في بعض كتبه إلى أن عليا ومعاوية كانا إمامين في وقت واحد . ووجب على أتباع كل واحد منهما طاعة صاحبه وإن كان أحدهما عادلا والآخر باغيا . وقال أتباعه إن عليا كان إماما على وفق السنة ، وكان معاوية إماما على خلاف السنة . وكانت طاعة كل واحد منهما واجبة على أتباعه . فيعجبنا من طاعة واجبة خلاف السنة .

ثم إن الكرامية خاضوا في باب الإيمان : فزعموا : أنه إقرار فرد على الابتداء وإن تكذيبه لا يكون إيمانا إلا من المرتد إذا أقر به بعد رده . وزعموا أيضا أنه هو الإقرار السابق في الدر الأول في طلب النبي عليه السلام وهو قولهم : بلى . وزعموا أن ذلك القول باق أبدا لا يزول إلا بالردة . وزعموا أيضا أن المقر بالشهادتين مؤمن حقا وإن اعتقد الكفر بالرسالة وزعموا أيضا أن المنافقين الذين أنزل الله تعالى في تكفيرهم آيات كثيرة كانوا مؤمنين حقا ، وإن إيمانهم كان كإيمان الأنبياء والملائكة ، وقالوا في أهل الأهواء من مخالفهم ومخالئي أهل السنة إن عذابهم في الآخرة غير مؤبد . وأهل الأهواء يرون خلود الكرامية في النار . ثم إن ابن كرام أبدع في الفقه حماقات لم يسبق إليها .

منها : قوله في صلاة المسافر أن يكفيه تكبيرتان من غير ركوع ولا سجود ، ولا قيام ولا قعود ، ولا تعبد ، ولا سلام .

ومنها : قوله بصحة الصلاة في ثوب كله نجس ، وعلى أرض نجسة ، ومع نجاسة ظاهر البدن . وإنما أوجب الطهارة عن الأحداث دون الانجاس .

ومنها : قوله بأن غسل الميت والصلاة عليه سنتان غير مفروضتين وإنما الواجب



كفنه ودفنه .

ومنها : قوله بصحة الصلاة المفروضة ، والصوم المفروض ، والحج المفروض بلانية وزعم أن نية الإسلام في الإبتداء كافية عن نية كل فريضة من فرائض الإسلام ؛ وكان في عصرنا شيخ للكرامية يعرف بإبراهيم بن مهاجر اخترع ضلالة لم يسبق إليها . فزعم أن أسماء الله عز وجل كلها أعراض فيه . وكذلك اسم كل مسمى عرض فيه . فزعم أن الله تعالى عرض حال في جسم قديم ، والرحمن عرض آخر ، والرحيم عرض ثالث ، والخالق عرض رابع وكذلك كل اسم لله تعالى عرض غير الآخر . فالتعالى عنده غير الرحمن ، والرحمن غير الرحيم ، والخالق غير الرازق . وزعم أيضاً أن الزاني عرض في الجسم الذي يضئف إليه الزنى ، والسارق عرض في الذي يضئف إليه السرقة . وليس الجسم زائياً ولا سارقاً فالمجلود والمقطوع عنده غير الزانى والسارق . وزعم أيضاً أن الحركة والمتحرك عرضان في الجسم وكذلك السواد والأسود عرضان في الجسم وكذلك العلم والعالم ، والقدرة والقادر ، والحي والحياة كل ذلك أعراض غير الأجسام . فالعلم عنده لا يقوم بالعالم وإنما يقوم بمحل للعالم ، والحركة لا تقوم بالمتحرك وإنما تقوم بمحل للمتحرك .

قال عبد القاهر : ناظرت ابن مهاجر هذا في مجلس ناصر الدولة أبي الحسن محمد بن إبراهيم بن سيمجور صاحب جيش السامانية في سنة سبعمين وثلاثمائة في هذه المسألة والزمته فيها أن يكون المحدود في الزنى غير الزانى ، والمقطوع في السرقة غير السارق فالنزم ذلك . فالزمته أن يكون معبوده عرضاً لأن المعبود عنده اسم ، وأسماء الله تعالى عنده أعراض حالة في جسم قديم . فقال : المعبود عرض في جسم القديم وأنا أعبد الجسم دون العرض فقلت له : أنت إذن لا تعبد الله عز وجل لأن الله تعالى عندك عرض . وقد زعمت أنك تعبد الجسم دون العرض .

وفضائح للكرامية على الأعداد كثيرة الإمداد وفيما ذكرنا عنها في هذا الفصل كفاية والله أعلم .

## الفصل الثامن

في بيان مذاهب المشبهة من أحناف شتى .

اعلنوا أسعدكم الله أن المشبهة صنفان : صنف شبهوا ذات الباري بذات غيره ، وصنف آخرون شبهوا صفاته بصفات غيره . وكل صنف من هذين الصنفين مفترقون على أحناف شتى . والمشبهة الذين ضلوا في تشبيه ذاته بغيره أحناف مختلفة . وأول ظهور التشبيه صادر عن أحناف من الروافض الغلاة . فمنهم : التبيهة الذين سموا عليا إلهيا وشهود بذات الإله ، ولما أحرق قوما منهم قالوا له : الآن علمنا أنك إله لأن النار لا يعذب بها إلا الله . ومنهم : البيانية . أتباع بيان بن سيمان الذي زعم أن معبوده إنسان من نور على صورة الإنسان في أعضائه وأنه يغني كله إلا وجهه . ومنهم المغيرية . أتباع المغيرة بن سعيد العجلي الذي زعم أن معبوده ذو أعضاء وأن أعضائه على صور حروف الهجاء (١) . ومنهم المنصورية : أتباع أبي منصور العجلي الذي شبه نفسه بربه . وزعم أنه صعد إلى السماء . وزعم أيضا أن الله مسح يده على رأسه وقال له : يا بني بلغ عني . ومنهم : الخطابية الذين قالوا بإلهية الأئمة وبإلهية أبي الخطاب الأسدي . ومنهم : الذين قالوا بإلهية عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر . ومنهم : الحلوية الذين قالوا بجلول الله في أشخاص الأئمة وعبدوا الأئمة لأجل ذلك . ومنهم : الحارلية الحارثية المنسوبة إلى أبي حارمان الدمشقي الذي زعم أن الإله يحل في كل صورة حسنة وكان يسجد لكل صورة حسنة ومنهم : المقنعية المبيضة (٢) بما وراء نهر جيحون في دعواهم إن المقنع كان إلهاً . وإله مصور في كل زمان بصورة

(١) إنما نسبك حمل الأحاديث التي يتنافى ظاهرها مع ما يابى بالله سبحانه وتعالى ، وكان الواجب على المشبهة أن يحملوا تلك الآيات والأحاديث على معان تليق بالسكالات المطلق لله سبحانه وتعالى كما فعل الخالف من علماء المسلمين أو أن ينفقوا منها كما وقف سلف المسلمين ولا يؤولونها أو يلائمها يتنافى مع كاله سبحانه وتعالى .

(٢) فرقة من الثنوية سمو أنفسهم المبيضة وذلك لأنهم كانوا يبيضون ثيابهم بخالفين للمسودة من العباسيين .



مخصوصة . ومنهم : العزافرة الذين قالوا بإلهية ابن أبي العزافر (١) المقتول ببغداد وهذه الاصناف الذين ذكرناهم في هذا الفصل كلهم خارجون عن دين الإسلام وإن انتسبوا في الظاهر إليه . وسند ذكر تفصيل مقالة كل صنف منهم في الباب الرابع من أبواب هذا الكتاب إذا انتهينا إليه إن شاء الله عز وجل . وبعد هذا فرق من المشبهة عدم المتكلمون في فرق الملة لإقرارهم بلزوم أحكام القرآن ، وإقرارهم بوجوب أركان شريعة الإسلام من الصلاة ، والزكاة ، والصيام ، والحج عليهم وإقرارهم بتحريم المحرمات عليهم وإن ضلوا وكفروا في بعض الأصول العقلية .

ومن هذا الصنف هشامية منتسبة إلى هشام بن الحكم الرافضى الذى شبهه معبوده بالإنسان . وزعم لأجل ذلك أنه سبعة أشبار بشبر نفسه . وأنه جسم ذو حد ونهاية ، وأنه طويل ، عريض ، عميق ، وذو لون ، وطعم ، ورائحة . وقد روى عنه أن معبوده كسبيكة الفضة ، وكالزواوة (٢) المسقودية وروى عنه أنه أشار إلى أن جبل أبي قبيس أعظم منه . وروى عنه أنه زعم أن الشباع من معبوده متصل بما يراه ومقالته في هذا التشبيه على التفصيل الذى ذكرناه في تفصيل أقوال الإمامية قبل هذا .

ومنهم : الهشامية المنسوبة إلى هشام بن سالم الجوالقي الذى زعم أن معبوده على صورة الإنسان وأن نصفه الأعلى بحرث ونصفه الأسفل مصمت وأن له شعرة سوداء وقلبا تنبع منه الحكمة . ومنهم اليونسية المنسوبة إلى يونس بن عبد الرحمن القمى الذى زعم أن الله تعالى يحمله حمة عرشه ، وإن كان هو أقوى منهم كما أن السكركى تحمله رجلاه وهو أقوى من رجليه .

( ١ ) أبو جعفر محمد بن على الشليغانى الذى قتل سنة ٣٢٢ هـ .

( ٢ ) زعم مقاتل بن سليمان أن الله جسم من الأجسام لحم ودم وأنه سبعة أشبار بشبر نفسه . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، ولا ندري كيف يقبل عقل سليم مثل هذا الزيف والتخريف . اللهم إلا إذا كان عقلاً واهناً معتوهاً . وما أشنعها من فرية . والله در القائل :  
ما فى البرية أخزى عند فاطرها  
عن يقول باجيار وتشبيهه

ومنهم : التشبيه للنسوبة إلى داود الجوارى<sup>(١)</sup> الذي أوصف بمعبوده بجميع أعضائه . الإنسان إلا الفرج والخصية . ومنهم : الإبراهيمية المنسوبة إلى إبراهيم بن أبي يحيى الأسلمى . وكان من أجل رواة الأخبار غن أنه مثل في التشبيه ونسب إلى الكذب في كثير من رواياته . ومنهم : الحابطية من القدرية : وهم منسوبون إلى أحمد بن حابط<sup>(٢)</sup> وكان من المعتزلة المنتسبة إلى النظام ثم إنه شبه عيسى بن مريم بربه وزعم أنه الإله الثاني ، وأنه هو الذي يحاسب الخلق في القيامة . ومنهم الكرامية في دعواها أن الله تعالى جسم له حد ونهاية وأنه محل الحوادث ، وأنه تماس لعرشه . وقد بينا تفصيل مقالاتهم قبل هذا بما فيه كفاية فهو لا مذهب لله تعالى بخلقه في ذاته .

وأما التشبيه لصفاته بصفات المخلوقين فأضاف : -

منهم : الذين شبهوا إرادة الله تعالى بإرادة خلقه . وهذا قول المعتزلة البصرية الذين زعموا أن الله تعالى عز وجل يريد مراده بإرادة حادثة . وزعموا أن إرادته من جنس إرادتنا ثم ناقضوا هذه الدعوى بأن قالوا : يجوز حدوث إرادة الله عز وجل لا في محل ، ولا يصح حدوث إرادتنا إلا في محل . وهذا ينقض قولهم إن إرادته من جنس إرادتنا لأن الشئيين إذا كانا متماثلين ومن جنس واحد جاز على كل واحد منهما ما يجوز على الآخر . واستحال في كل واحد منهما ما يستحيل على الآخر . وزادت الكرامية على المعتزلة البصرية في تشبيه إرادة الله تعالى بإرادات عباده وزعموا أن إرادته من جنس إرادتنا وأنها حادثة فيه كما تحدث إرادتنا فينا . وزعموا لأجل ذلك أن الله تعالى محل للحوادث . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

ومنهم : الذين شبهوا كلام الله عز وجل بكلام خلقه . فزعموا أن كلام الله تعالى أصوات وحروف من جنس الأصوات والحروف المنسوبة إلى العباد . وقالوا بحدوث كلامه وأحال جمهورهم سوى الجبائي بقاء كلام الله تعالى . وقال النظام منهم : ليس في نظم كلام الله سبحانه إعجاز كما ليس في نظم كلام العباد إعجاز . وزعم أكثر المعتزلة أن الزنج ، والترك ، والخزر قادرون على الإتيان بمثل نظم القرآن وبما هو أفصح منه وإنما عدموا العلم بتأليف

( ١ ) أخذ التخصيم عن الجواليقي وأخذ عنه قوله هذا .

( ٢ ) هو من أصحاب النظام ويقول بالطرفة وزاد للتناسخ يقول به .



فإنه وذلك العلم بما يصح أن يكون مقدورا لهم . وشاركه الكرامية المعتزلة في دعواها حدوث قول الله عز وجل مع فرقها بين القول والكلام في دعواها أن قول الله سبحانه من جنس أصوات العباد وحروفهم ، وأن كلامه قدرته على إحداث القول . وزادت على المعتزلة قولها بحدوث قول الله عز وجل في ذاته بناء على أصلهم في جواز كون الإله محلا للحوادث .

ومنهم : الزرارية أتباع زرارة بن أعين الرافضي في دعواها حدوث جميع صفات الله عز وجل وأنها من جنس صفاتها وزعموا أن الله تعالى لم يكن في الأزل حياً ، ولا علماً ، ولا قادراً ، ولا مريداً ، ولا سميعاً ، ولا بصيراً ، وإنما استحق هذه الأوصاف حين أحدث لنفسه حياة ، وقدرة ، وعلماً ، وإرادة ، وسمعا ، وبصرا كما أن الواحد منا يصير حياً ، قادراً ، سميعاً ، بصيراً ، مريداً ، عند حدوث الحياة ، والقدرة ، والإرادة ، والعلم والسمع ، والبصر فيه .

ومنهم : الذين قالوا من الروافض بأن الله تعالى لا يعلم الشيء حتى يكون فأوجبوا حدوث علمه كما يجب حدوث علم العالم منا . وهذا باب إن أطلناه طال ولشر الأذيال . وقد بينا تفصيل أقوال المعتزلة ، والمشبعة ، وأقوال سائر أصحاب الأهواء في كتابنا المعروف بكتاب الملل والنحل ، وفيما ذكرنا منها في هذا الباب كفاية والله أعلم .

## الباب الرابع

من أبواب هذا الكتاب

في بيان الفرق التي التسبت إلى الإسلام وليست منها :

الكلام في هذا الباب يدور على اختلاف المتكلمين فمن يعد من أمة الإسلام وملته وقد ذكرنا قبل هذا أن بعض الناس زعم أن اسم ملة الإسلام واقع على كل مفر بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم وإن كل ما جاء به حق كائنا قوله بعد ذلك ما كان . وهذا اختيار الكعبي في مقالاته . وزعمت الكرامية : أن اسم أمة الإسلام واقع على كل من قال لا إله إلا الله محمد رسول الله سواء أخلص في ذلك أو اعتقد خلافه . وهذان الفريقان يلزمهما إدخال العيسوية من اليهود ، والشاذكانية<sup>(١)</sup> منهم في ملة الإسلام لأنهم يقولون لا إله إلا الله

( ١ ) لعلة تحريفه ، تصحيف والاصل : الموشكانية فرقة من اليهود .

نحمد رسول الله . ويزعمون أن محمداً كان مبعوثاً إلى العرب ، وقد أقروا بأن ما جاء به حق  
وقال بعض فقهاء أهل الحديث : اسم أمة الاسلام واقع على كل من اعتقد وجوب الصلوات  
الخمس إلى الكعبة . وهذا غير صحيح لأن أكثر المرتدين الذين ارتدوا بإسقاط الزكاة في  
عهد الصحابة كانوا يرون وجوب الصلاة إلى الكعبة . وإنما ارتدوا بإسقاط وجوب الزكاة  
وهم المرتدون من بني كندة وتميم .

فأما المرتدون من بني حنيفة وبني أسد فإنهم كفروا من وجهين : أحدهما : إسقاط  
وجوب الزكاة . والثاني : دعواهم نبوة مسيلة ، وطليحة . وأسقط بنو حنيفة وجوب  
صلاة الصبح ، وصلاة المغرب فزادوا كفراً على كفر .

والصحيح عندنا أن اسم ملة الاسلام واقع على كل من أقر بحدوث العالم ، وتوحيده  
صائمه ، وقدمه وأنه عادل حكيم مع نفي التشبيه والتعطيل عنه ، وأقر به ذلك بنبوة جميع  
أنبيائه وبصحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ورسالته إلى الكافة ، وبتأييد شريعته ، وبأن  
كل ما جاء به حق وبأن القرآن منبع أحكام شريعته ، وبوجوب الصلوات الخمس إلى الكعبة  
وبوجوب الزكاة وصوم رمضان ، وحج البيت على الجملة . فكل من أقر بذلك فهو داخل  
في أهل ملة الاسلام وينظر فيه بعد ذلك فإن لم يخلط إيمانه ببدعة شنعاء تؤدي إلى الكفر  
فهو الموحّد السني . وإن ضم إلى ذلك بدعة شنعاء نظر فإن كان على بدعة الباطنية ، أو  
البيانية ، أو المغيرة ، أو المنصورية ، أو الجناحية ، أو السبئية ، أو الخطابية من الرافضة  
أو كان على دين الحولانية ، أو على دين أصحاب التناسخ ، أو على دين الميمونية أو البريدية  
من الخوارج ، أو على دين الخاطبية أو الحمارية من القدرية أو كان ممن يحرم شيئاً مما نص  
القرآن على إباحته باسمه ، أو أباح ما حرم القرآن باسمه فليس هو من جملة أمة الاسلام .

وإن كانت بدعته من جنس بدع الرافضة الزيدية ، أو الرافضة الإمامية ، أو من جنس  
بدع الخوارج ، أو من جنس بدع المعتزلة ، أو من جنس بدع النجارية ، أو الجهمية  
أو الضرارية ، أو المجسمة من الامة كان من جملة أمة الاسلام . فبعض الأحكام وهو أن  
يدفن في مقابر المسلمين ، ويدفع إليه سهمه من الغنيمة إن غزا مع المسلمين ، ولا يمنع من  
دخول مساجد المسلمين ومن الصلاة فيها . ويخرج في بعض الأحكام عن حكم أمة الاسلام  
وذلك : إنه لا تجوز الصلاة عليه ، ولا الصلاة خلفه ، ولا تحل ذبيحته ، ولا تحل المرأة  
منهم للسني ، ولا يصح نكاح السنية من أحد منهم ، والفرق المنسوبة إلى الإمام في الظاهر



مع خروجها عن جملة الامة عشرون فرقة هذه ترجتها :

سبئية ، وبيانية ، وحربية ، ومغيرية ومنصورية ، وجناحية ، وخطابية ، وغرابية ،  
ومفوضية ، وحلولية ، وأصحاب التناسخ ، وخابطية ، ونخارية ، ومقنعية ، ورزامية ، ويزيدية  
وميمونية ، وباطنية ، وحلاجية ، وعزافرية ، وأصحاب إباحة . ربما انشعبت الفرقة الواحدة  
من هذه الفرق أصناف كثيرة نذكرها على التفصيل في فصول مرتبة إن شاء الله عز وجل .

## الفصل الأول

من فصول هذا الباب .

في ذكر قول السبئية وبيان خروجها عن ملة الإسلام .

السبئية أتباع عبد الله بن سبا الذي غلا في علي رضي الله عنه وزعم أنه كان نبياً ، ثم  
غلا فيه حتى زعم أنه إله ودعا إلى ذلك قوماً من غواة الكوفة وزفع خبرهم إلى علي رضي  
الله عنه فأمر بإحراق قوم منهم في حفرتين حتى قال بعض الشعراء في ذلك : -

انرم بي الحوادث حيث شئت إذا لم ترم بي في الحفرتين

ثم إن علياً رضي الله عنه خاف من إخراج الباقيين منهم شامة أهل الشام وخاف اختلاف  
أصحابه عليه فنفي ابن سبا إلى سابط المدائن فلما قتل علي رضي الله عنه زعم ابن سبا أن  
المنول لم يكن علياً وإنما كان شيطانا تصور للناس في صورة علي وإن علياً صعد إلى السماء  
كما صعد إليها عيسى بن مريم عليه السلام . وقال : كما كذبت اليهود والنصارى في دعواها  
فت ، عيسى كذلك كذبت النواصب والخوارج في دعواها قتل علي ، وإنما رأت اليهود  
والتنصاري شخصاً مصلوباً شبهوه بعيسى كذلك القائلون بقتل علي رأوا قتيلاً يشبه علياً  
فظنوا أنه علي . وعلى قسده صعد إلى السماء وأنه سيزل إلى الدنيا وينتقم من أعدائه .  
وزعم بعض السبئية أن علياً في السحاب وأن الرعد صوته ، والبرق سوطه ومن سمع من  
هؤلاء صوت الرعد قال : عليك السلام يا أمير المؤمنين . وقد روى عن عامر بن شراحيل (١)  
الشعبي أن ابن سبا قيل له إن علياً قد قتل . فقال : إن جئتمونا بدماغه في صرة لم تصدق  
بموته لا يموت حتى ينزل من السماء ويملك الأرض بخدايرها وهذه الطائفة تزعم أن  
المهدي المنتظر إنما هو علي دون غيره وفي هذه الطائفة قال إسحاق بن سريته العدوي

(١) كان علامة التابعين . وأكبر شيوخ أبي حنيفة . توفي سنة ١٠٤ هـ .

تقصيده برى فيها من الخوارج ، والروافض ، والقدرية ، منها هذه الايات :-

برئت من الخوارج لست منهم	من الغرال منهم وابن باب
ومن قوم إذا ذكروا علياً	يردون السلام على السحاب
والكنى أحب بكل قلبى	وأعلم أن ذاك من الصواب
رسول الله والصديق حياً	به أرجو غداً حسن الثواب

وقد ذكر الشعمى أن عبد الله بن السوداء <sup>(١)</sup> وكان يمين السبئية على قولها : وكان ابن السوداء فى الأصل يهودياً من أهل الحيرة فظاهر الإسلام وأراد أن يكون له عند أهل الكوفة سوق ورياسة فذكر لهم أنه وجد فى الثوراة أن لكل نبى وصياً وإن علياً رضى الله عنه وصى محمد صلى الله عليه وسلم وأنه خير الأوصياء كما أن محمداً خير الأنبياء . فلما سمع ذلك منه شيعة على قالوا لعلى إنه من محبيك فرفع على قدره وأجلسه تحت درجة منزله .

ثم بلغه غلوه فيه فهم بقتله فنهأ ابن عباس عن ذلك وقال له : إن قتلته اختلف عليك أصحابك وأنت طزم على اليهود إلى قتال أهل الشام وتحتاج إلى مداراة أصحابك . فلما خشى من قتله ومن قتل ابن سبأ الفتنة التى خافها ابن عباس نفاهما إلى المدائن فافتن بهما الرعاع يمد قتل على رضى الله عنه . وقال لهم ابن السوداء : والله لينبى لعلى فى مسجد الكوفة عيان تفيض إحداها عسلاً والاخرى سمناً ويعترف منهما شيعته .

وقال المحققون من أهل السنة إن ابن السوداء كان على هوى دين اليهود وأراد أن يفسد على المسلمين دينهم بتأويلاته فى على وأولاده لكى يمتقدوا فيه ما اعتقدت النصارى فى عيسى عليه السلام فانتسب إلى الرافضة السبئية حين وجدهم أعرق أهل الأهواء فى

---

(١) هو عبد الله بن سبأ . رأس الفتنة ومشعل نيرانها . كان يقول أول أمره إن علياً كان نبياً . ثم قال : كان إلهاً . وابعه قوم وبلغ على خبره أمر بحفر حفرتين وكان يحرقهم فيهما . وقد كان يهودياً فأسلم انتغاء بث الفرقة والخلاف والفتنة بين المسلمين .



الكفر . وداس ضلالتة في تأويلاته . .

قال عبد القاهر : كيف يكون من فرق الإسلام قوم يزعمون أن عليا كان الها أو نبيا ؟  
والن جاز إدخال هؤلاء في جملة فرق الإسلام جاز إدخال الذين ادعوا نبوة مسيلمة الكذاب  
في فرق الإسلام . قلنا للسبئية : إن كان مقتول عبد الرحمن بن ملجم شيطانا تصور للناس  
في صورة علي فلم لعنتم ابن ملجم . وهلا مدحتموه ؟ فإن قاتل الشيطان محمود علي فعمله غير  
مذموم به . وقلنا لهم كيف يصح دعواكم إن الرعد صرت علي والبرق سوطه وقد كان  
صرت الرعد مسموعا ، والبرق محموسا في زمن الفلاسفة قبل زمان الإسلام ولهذاذكروا  
الرعد والبرق في كتبهم واختلفوا في علمهما ؟ . ويقال لابن السوداء ليس علي عندك وعند  
الذين تميل إليهم من اليهود أعظم رتبة من موسى ، وهارون ، ويوشع بن نون وقد صح  
موت هؤلاء الثلاثة ولم ينبع لهم في الأرض عسل ولا سمن سوى نبوع الماء العذب من  
الحجر الصلد لموسى وقومه في التيه فما الذي عصم عليا من الموت وقد مات ابنه الحسين  
وأصحاب بكر بلا عطشا ولم ينبع لهم ماء فضلا عن عسل وسمن .

## الفصل الثاني

من فصول هذا الباب :

في ذكر البيانية من الغلاة وبيان خروجها عن فرق الإسلام .  
هؤلاء أتباع بيان بن سمان التيمي وهم الذين زعموا أن الإمامة صارت من محمد بن  
الحنفية إلى ابنه أبي هاشم عبد الله بن محمد ثم صارت من أبي هاشم إلى بيان بن سمان بوصيته  
إليه . واختلف هؤلاء في بيان زعيمهم .

فهم : من زعم أنه كان نبيا وأنه نسخ به عن شريعة محمد صلى الله عليه وسلم . ومنهم :  
من زعم أنه كان الها . وذكر هؤلاء أن بيانا قال لهم : إن روح الإله قاسخت في الأنبياء  
والائمة حتى صارت لي أبي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية ثم انتقلت إليه منه يعني نفسه  
فادعى لنفسه الربوبية على مذاهب الحلولية وزعم أيضا أنه هو المذكور في القرآن في قوله :  
هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين (١) ، وقال : أنا البيان وأنا الهدى والموعظة .  
وكان يزعم أنه يعرف الاسم الأعظم ، وأنه يزعم به العساكر ، وأنه يدعوه الزهرة فتجيبه .  
ثم إنه زعم أن الإله الأزلي رجل من نور ، وأنه يفنى كله غير وجهه وتأول على زعمه قوله :

(١) الآية ١٣٨ من سورة آل عمران .

« كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون »<sup>(١)</sup> ، وقوله : كل من عليها فان ويبقى وجه ربك<sup>(٢)</sup> ، ورفع خبر بيان هذا إلى خالد بن عبد الله القسري في زمان ولايته في العراق فاحتال على بيان حتى ظفر به وصلبه وقال له : إن كنت تهزم الجيوش بالاسم الذي تعرفه فاهزم به أعوانى عنك .

وهذه الفرقة خارجة عن جميع فرق الإسلام لدعواها إلهية زعيمها بيان كما خرج عابدو الأصنام عن فرق الإسلام . ومن زعم منهم أن بياناً كان نبياً فهو كمن زعم أن مسيلاً كان نبياً . وكلا الفريقين خارجان عن فرق الإسلام . ويقال للبيانية إذا جاز فناء بعضى الإله فما المانع من فناء وجهه ؟ فأما قوله كل شيء هالك إلا وجهه ، فمعناه راجع إلى بطلان كل عمل لم يقصد به وجه الله عز وجل . وقوله : ويبقى . معناه : ويبقى ربك لأنه قال بعده ذو الجلال والإكرام بالرفع على البدل من الوجه . ولو كان الوجه مضافاً إلى الرب لقال ذو الجلال بخفض ذي لأن تمت المنخفض يكون مخصوصاً وهذا واضح في نفسه والحمد لله .

## الفصل الثالث

في ذكر المنيرية من الخلافة وبيان خروجها عن جملة فرق الإسلام . هؤلاء أتباع المغيرة بن سميكة المعجلي وكان يظهر في بدء أمره موالاته الإمامية . ويزعم أن الإمامة بعد علي ، والحسين ، والحسين إلى سبطه محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين ابن علي<sup>(٣)</sup> . وزعم أنه هو المهدي المنتظر واستدل على ذلك بالخبر الذي ذكر أن اسم المهدي يوافق اسم النبي صلى الله عليه وسلم ، واسم أبيه يوافق اسم أبي النبي عليه السلام وتبعته الرافضة على دعوته إياهم إلى انتظار محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين بن علي . ثم إنه أظهر لهم بعد رياسته عليهم نوعاً من الكفر تصریح .

منها : دعواه النبوة ، ودعواه عليه بالاسم الأعظم ، وزعم أنه يحيى به الموتى ، ويهزم به الجيوش .

ومنها : إفراطه في التشبيه . وذلك أنه زعم أن معبوده رجل من نور وله أعضاء وقلب ينبع منه الحكمة . وزعم أيضاً : أن أعضاءه على صور حروف الهجاء وأن الألف منها مثال قديمه ، والعين على صورة عينه ، وشبه الماء بالفرج .

(١) الآية ٨٨ من سورة القصص . (٢) الآية ٢٦ ، ٢٧ من سورة الرحمن .

(٣) هو المعروف بالنفس الزكية المتوفى سنة ١٤٥ هـ .



ومنها : أنه تسكلم في بدء الخلق فزعم أن الله تعالى لما أراد أن يخلق العالم تسكلم باسمه الأعظم فطار ذلك الاسم ووقع تاجا على رأسه وتناول على ذلك قوله : « سبح اسم ربك الأعلى »<sup>(١)</sup> ، وزعم أن الاسم الأعلى إنما هو ذلك التاج ثم أنه بعد وقوع التاج على رأسه كتب بأصبعه على كفه أعمال عبادته . ثم نظر فيها فغضب من معاصيهم فغرق فاجتمع من عرقه بحران أحدهما : مظلم مالح . والآخر : عذب نير . ثم اطلع في البحر فأبصر ظله فذهب ليأخذه فطار فانتزع عيني ظله فخلق منها الشمس والقمر وأقنى باقي ظله وقال : لا ينبغي أن يكون معي إله غيري . ثم خلق الخلق من البحرين فخلق الشيعة من البحر العذب النير فهم المؤمنون ، وخلق الكفرة وهم أعداء الشيعة من البحر المظلم المالح . وزعم أيضا أن الله تعالى خلق الناس قبل أجسادهم فكان أول ما خلق فيها ظل محمد قال فذلك قوله : « قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين »<sup>(٢)</sup> ، قال ثم أرسل ظل محمد إلى أظلال الناس ثم عرض على السقوات والجبال أن يمتعن على بن أبي طالب من ظالميه فأبين ذلك فعرض ذلك على الناس فأمرهم أبا بكر أن يتحمل نصرة علي ومنعه من أعدائه وأن يغدر به في الدنيا وضمن له أن يعينه على الغدر به على شرط أن يجعل له الخلافة بعده ففعل أبو بكر ذلك . قال : فذلك تأويل قوله : « إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوما جهولا »<sup>(٣)</sup> ، فزعم أن للظلم والجهول أبو بكر . وتناول في عمر قول الله تعالى : « كثر الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك »<sup>(٤)</sup> ، والشيطان عنده عمر ، وكان المغيرة مع ضلالاته التي حكيناها عنه يأمر أصحابه بانتظار محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي وسمع خالد بن عبد الله القسري بخبره وضلالاته فطلبه فلما قتل المغيرة بقي أتباعه على انتظار محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن فلما أظهر محمد هذا دعوته بالمدينة بعث إليها أبو جعفر المنصور بصاحب جيشه عيسى بن موسى مع جيش كثيف فقتلوا محمداً بعد غلبته على مكة والمدينة . وكان أخوه إدريس بن عبد الله قد غلب على أرض المغرب .

فأما محمد بن عبد الله بن الحسن فقتل بالمدينة في الحرب ، وأما إبراهيم بن عبد الله بن الحسن فإنه غره يسير من الرجال وأتباعه من المعتزلة وضموا له النصرة على جند المنصور فلما

(١) الآية الأولى من سورة الأعلى .

(٢) الآية ٨١ من سورة الزخرف .

(٣) الآية ٧٢ من سورة الاحزاب .

(٤) الآية ١٦ من سورة الحشر .

التقى الجمعان بباخرى وهى على ستة عشر فرسخاً من الكوفة قتل إبراهيم وانهزمت المعتزلة عنه ولحقه شؤمهم وتولى قتالهم من أصحاب المنصور عيسى بن موسى ومسلم بن قتيبة .

وأما أخوه إدريس فإنه مات بأرض المغرب وقيل إنه سم . وذكر بعض أصحاب التواريخ أن سليمان بن جرير الزيدى سمه ثم هرب إلى العراق فلما قتل محمد بن عبد الله ابن الحسن بن الحسن اختلقت المغيرة في المغيرة فهربت منه فرقة منهم ولعنوه وقالوا : إنه كذب فى دعواه أن محمد بن عبد الله بن الحسن هو المهدي الذي يملك الأرض لأنه قتل ولم يملك الأرض ولا غيرها . وفرقة ثبتت على موالاة المغيرة وقالت : إنه صدق فى أن محمد بن عبد الله بن الحسن هو المهدي المنتظر ، وأنه لم يقتل بل هو فى جبل من جبال حاجر مقيم إلى أن يؤمر بالخروج فإذا خرج عقدت له البيعة بمكة بين الركن والمقام ويحيى له سبعة عشر رجلاً يعطى كل رجل منهم حرفاً واحداً من حروف الاسم الأعظم فيهزمون الجيوش ويملكون الأرض . وزعم هؤلاء أن الذى قتله جند المنصور بالمدينة إنما كان شيطانا تمثل للباس بصورة محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن . وهؤلاء يقال لهم الحمديّة من الرافضة لا ينتظرون محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن وكان جابر الجعفي (١) على هذا المذهب وادعى وصية المغيرة بن سعيد إليه بذلك . فلما مات جابر ادعى بكر الأعرور الهجرى القتات وصية جابر إليه وزعم أنه لا يموت . واكل بذلك أموال المغيرة على وجه السخريّة منهم . فلما مات بكر علوا أنه كان كاذباً فى دعواه فلمنوه .

قال عبد القاهر : كيف يعد فى فرق الإسلام قوم شبهوا مبيودهم بحروف الهجاء وادعوا نبوة زعيمهم ؟ لو كان هؤلاء من الأئمة اصح قول من يزعم أن القائلين بنبوة مسيلمة ، وطلحة كانوا من الأئمة . ويقال للمغيرة إن أنكرتم قتل محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي وزعمتم أن المقتول كان شيطانا تصور فى صورته فبم تنفعلون عن يزعم أن الحسين بن علي وأصحابه لم يقتلوا بكر بلا بل غابوا وقتل شياطين تصوروا بصورتهم فانتظروا حسيناً فإنه أعلى رتبة من ابن أخيه محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن وانتظروا علياً ولا تصدقوا بقتله كما انتظرت السبئية فإن علياً أجل من بنيه وهذا مالا انفصال لهم عنه .

( ١ ) ضعفه قوم فى الحديث وأخرج له بعض أصحاب السنن وهو من الرافضة وكان

يؤمن بالرجعة مات سنة ١٢٧ هـ



## الفصل الرابع

من هذا الباب :

في ذكر الحربية وبيان خروجهم عن فرق الامة .

هؤلاء أتباع عبد الله بن عمرو بن حرب السكندی وكان على دين البيانية في دعواها أن روح الإله تناسخت في الأنبياء والائمة إلى أن انتهت إلى أبي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية . ثم زعمت الحربية أن تلك الروح انتقلت من عبد الله بن محمد بن الحنفية إلى عبد الله بن عمرو بن حرب وادعت الحربية في زعيمها عبد الله بن عمرو بن حرب مثل دعوى البيانية في بيان بن سمان وكلتا الفرقتين كافرة برها وليست من فرق الإسلام كما أن سائر الحلولية خارجة عن فرق الإسلام .

## الفصل الخامس

من هذا الباب

في ذكر المنصورية وبيان خروجها عن جملة فرق الإسلام .

هؤلاء أتباع أبي منصور العجلي الذي زعم أن الإمامة دارت في أولاد علي حتى انتهت إلى أبي جعفر محمد بن الحسين بن علي المعروف بالباقر وادعى هذا العجلي أنه خليفة الباقر ، ثم ألحد في دعواه فزعم أنه عرج به إلى السماء وأن الله تعالى مسح بيده على رأسه وقال له : يا بني بلغ عني . ثم أنزله إلى الأرض وزعم أنه الكسف الساقط من السماء المذكور في قوله : « وان يروا كسفاً من السماء ساقطاً يقولوا سبحان مكرم (١) » . وكفرت هذه الطائفة بالقيامة والجنة والنار وتأولوا الجنة على نعيم الدنيا والدار على عن الناس في الدنيا ، واستحلوا مع هذه الضلالة خنق مخالفهم واستمرت فتنتهم على عادتهم إلى أن وقف يرسف بن عمر الثقفى وإلى العراق في زمانه على عورات المنصورية وأخذ أبا منصور العجلي وصلبه ، وهذه الفرقة أيضاً غير معدودة في فرق الإسلام لكفرها بالقيامة والجنة والنار .

---

(١) الآية ٤٤ من سورة الطور .

## الفصل السابع

من هذا الباب :

في ذكر الجناحية من الغلاة وبيان خروجها عن فرق الاسلام .  
هؤلاء أتباع عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب (١) وكان سبب اتباعهم له أن المقبرية الذين تبرؤوا من المغيرة بن سعيد بعد قتل محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي خرجوا من الكوفة إلى المدينة يطلبون إماماً فلقبهم عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر فدعاهم إلى نفسه وزعم أنه هو الإمام بعد علي وأولاده من صلبه فبايعوه على إمامته ورجعوا إلى الكوفة وحكموا لاتباعهم أن عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر زعم أنه رب وأن روح الإله كانت في آدم ، ثم في شيث ، ثم دارت في الأنبياء والأئمة إلى أن انتهت إلى علي ثم دارت في أولاده الثلاثة ثم صارت إلى عبد الله بن معاوية وزعموا أنه قال لهم : إن العلم ينبت في قلبه كما تنبت الشجرة والعشب . وكفرت هذه الطائفة بالجنة والنار ، واستحلوا الخمر والميتة والزنى واللواط وسائر المحرمات ، وأسقطوا وجوب العبادات ، وتأولوا العبادات على أنها كنايةات عن تهم موالاتهم من أهل بيت علي ، وقالوا في المحرمات المذكورة في القرآن : إنها كنايةات عن قوم يجب بغضهم كأبي بكر وعمر وطلحة والزبير وعائشة . وقد ذكر ابن قتيبة في كتاب المعارف ، أن عبد الله بن معاوية هذا ظهر بناحية فارس وأصفهان في جنده ، فبعث أبو مسلم الخراساني إليه جيشاً كثيفاً فقتلوه ، وأسكر أتباعه قتله وزعموا أنه حي . ويقال لهذه الطائفة : إن لم يكن لنا الجنة ولا نار ولا ثواب ولا عقاب فليس على مخالفكم خوف من قتلهم وسي نسايتكم .

## الفصل السابع

من هذا الباب :

( في ذكر الخطائية : أتباع أبي الخطاب الأسدي (٢) وهم يقولون إن الإمامة كانت في أولاد علي إلى أن انتهت إلى جعفر الصادق ، ويرغمون أن الأئمة كانوا آلهة ، وكان أبو الخطاب يزعم أولاً أن الأئمة أنبياء ثم زعم أنهم آلهة وأن أولاد الحسن والحسين كانوا أبناء الله وأحباءه ، وكان يقول إن جعفر آله فلما بلغ ذلك جعفراً لعنه وطرده ، وكان أبو الخطاب يدعى بعد ذلك الإلهية لنفسه ، وزعم أتباعه أن جعفر آله غير أن أبي الخطاب

(١) كان قد خرج على الأمويين بالكوفة في عهد مروان بن محمد وقد قتله أبو مسلم الخراساني

(٢) كان مولى لبني أسد وظل على ضلالتهم حتى قتله عيسى بن موسى سنة ١٤٣ هـ



أفضل منه وأفضل من علي ، والخطابية يرون شهادة الوور لموافقهم علي مخالفهم ، ثم إن أبا الخطاب نصب خيمة في كناسة الكوفة ودعا فيها أتباعه إلى عبادة جعفر ، ثم خرج أبو الخطاب علي والي الكوفة في أيام المنصور . فبعث إليه المنصور بعيسى بن موسى في جيش كثيف ، فسروه فصلب في كناسة الكوفة ، وأتباعه كانوا يقولون : ينبغي أن يكون في كل وقت إمام ناطق ، وآخر ساكت : والائمة يكونون آلهة ويعرفون الغيب ، ويقولون إن عليا كان في وقت النبي صامتا ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم ناطقا ، ثم صار علي بعده ناطقا . وهكذا يقولون في الائمة إلى أن انتهى الأمر إلى جعفر . وكان أبو الخطاب في وقته إماما صامتا وصار بعده ناطقا ، وأتباع أبي الخطاب افترقوا بعد صلبه خمس فرق كلهم يزعمون أن الائمة آلهة ، وأنهم يعلمون الغيب وما هو كائن قبل أن يكون . وكلهم كمار مارقون من دين الإسلام ، فالفرقة الأولى منهم المعمرية : وهم يقولون إن الإمام بعد أبي الخطاب رجل اسمه معمر<sup>(١)</sup> ، وكانوا يعبدونه كما يعبدون أبا الخطاب ، وكانوا يزعمون أن الدنيا لا تفنى ، وأن الجنة هي التي تصيب الناس من خير ونعمة وطافية وإن النار هي التي تصيب الناس من شر ومشقة وبليّة ، واستحلوا المحرمات ودانوا بترك الفرائض وكانوا ينكرون القيامة ويقولون بتناسخ الأرواح .

الفرقة الثانية البريضية : وهم أتباع بزيغ<sup>(٢)</sup> ، وكان يزعم أن جعفر آكان إلها ، ولم يكن جعفر ذلك الذي يراه الناس ، بل كان يظهر للناس بتلك الصورة ، وزعموا أيضا أن كل مؤمن يوحى إليه وتأولوا على ذلك قول الله تعالى : « وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله<sup>(٣)</sup> » ، أي يوحى منه إليه ، واستدلوا أيضا بقوله : « وإذا أوحيت إلى الخواصين<sup>(٤)</sup> » . وادعوا في أنفسهم أنهم هم الخواصيون وذكروا قول الله تعالى : « وأوحى ربك إلى النحل<sup>(٥)</sup> » ، وقالوا : إذا جاز الوحي إلى النحل فالوحي إلينا أولى بالجواز . وزعموا أيضا فيهم إمام هو أفضل من إسماعيل ، وميكائيل ، ومحمد . وزعموا أيضا أنهم لا يموتون وأن الواحد منهم إذا بلغ النهاية في دينه رفع إلى المالكوت ، وزعموا أنهم يرون المرفوعين منهم غدوة وعشية .

(١) اسمه المعمر بن عبادة . رأس من رموس الضلال اختلج به السكبي وأثبتته في مشايخ المعتزلة .

(٢) هكذا في الملل والنحل . وفي التبصير « ربيع » ، وأمل ما هنا تحريف من للناسخ .

(٣) الآية ١٤٥ من سورة آل عمران . (٤) الآية ١١١ من سورة المائدة .

(٥) الآية ٦٨ من سورة النحل .

والفرقة الثالثة منهم : العميرية أتباع عمير بن بيان العجلي<sup>(١)</sup> قالوا : بتكذيب الذين قالوا منهم أنهم لا يموتون . وقالوا . إنا نموت واسكن لا يزال خلف منا في الأرض أئمة أنبياء وعبدوا جعفرأ وسموه رباً .

والفرقة الرابعة منهم : المفضلية لانتسابهم إلى رجل كان يقال له مفضل الصيرفي قالوا بإلهية جعفر دون نبوته وتبرؤا من أبي الخطاب لبراءة جعفر منه .

والفرقة الخامسة منهم : الخطابية المطلقة : ثبتت على مرالآة أبي الخطاب في دعاويه كلها وأنكرت إمامة من بعده .

قال عبد القاهر : إن الباطنية ، والمنصورية ، والجناحية ، والخطابية قد أكفروا بأبا بكر وعمر وعثمان وأكثر الصحابة بإخراجهم علياً من الإمامة في عصرهم ، وهم قد أخرجوا الإمامة عن أولاد علي في أعصار زعمائهم . فيقال لهم : إذا كان علي في وقته أولى بالإمامة من سائر الصحابة فهل كان أولاده أولى بها من زعمائهم في أعصارهم . وليس العجب من هؤلاء الضالين وإنما العجب من علوية قبيلا هؤلاء مع استبدادهم إدوئهم بالإمامة .

## الفصل الثامن

من هذا الباب :

في ذكر الغرابية ، والمفوضة ، والذنية وبيان خروجهم عن فرق الامة .  
الغرابية : قوم زعموا أن الله عز وجل أرسل جبريل عليه السلام إلى علي فغلط في طريقه فذهب إلى محمد لأنه كان يشبهه وقالوا : كان أشبه به من الغراب بالغراب ، والذباب بالذباب وزعموا أن علياً كان الرسول وأولاده بعده هم الرسل وهذه الفرقة تقول لاتباعها العنوا صاحب الريش يعنون جبريل عليه السلام وكفر هذه الفرقة أكثر من كفر اليهود الذين قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم . من يأتيك بالوحي من الله تعالى ؟ فقال : جبريل فقالوا : إنا لا نحب جبريل لأنه ينزل بالعداب وقالوا : لو أنك بالوحي ميكائيل الذي لا ينزل إلا بالرحمة لآمننا بك . فاليهود مع كفرهم بالنبي صلى الله عليه وسلم ومع عداوتهم لجبريل عليه السلام لا يلعنون جبريل وإنما يزعمون أنه من ملائكة العذاب دون الرحمة . والغرابية من الرافضة يلعنون جبريل ومحمدأ عليهما السلام وقد قال الله تعالى : د من كان عدواً لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال فإن الله عدو للكافرين<sup>(٢)</sup> ، في هذا تحقيق

(١) في التبصير سماها العمروية وأنها تنسب إلى عمرو بن بيان العجلي .

(٢) الآية ٩٨ من سورة البقرة .



اسم الكافر لمبغض بعض الملائكة ولا يجوز إدخال من سماهم الله كافرين في جملة فرق المسلمين وأما المفوضة من الرافضة : فقوم زعموا أن الله تعالى خلق محمداً ثم فوض إليه خلق العالم وتديره فهو الذي خلق العالم دون الله تعالى ، ثم فوض محمد تدير العالم إلى علي بن أبي طالب فهو المدير الثاني وهذه الفرقة شر من المجوس الذين زعموا أن الإله خلقت الشيطان ، ثم إن الشيطان خلق الشرور ، وشر من النصاري الذين سموا عيسى عليه السلام مديراً ثانياً . فمن عد مفوضة الرافضة من فرق الإسلام فهو بمنزلة من عد المجوس والنصارى من فرق الإسلام .

وأما الذميمة منهم : فقوم زعموا أن علياً هو الله وشتموا محمداً وزعموا أن علياً بعثه لينبئ عنه فادعى الأمر لنفسه وهذه خارجة عن فرق الإسلام اكفرها بنبوته محمد من الله تعالى :

## الفصل التاسع

من هذا الباب .

في ذكر الشريعية ، والتميرية من الرافضة :

الشريعية أتباع رجل كان يعرف بالشريعي وهو الذي زعم أن الله تعالى حل في خمسة أشخاص وهم : النبي ، وعلي وفاطمة<sup>(١)</sup> ، والحسن ، والحسين ، وزعموا أن هؤلاء الخمسة آلهة ولها أضداد خمسة واختلفوا في أضدادها . فمنهم من زعم أنها محودة لأنه لا يعرف فضل الأشخاص التي فيها الإله إلا بأضدادها . ومنهم من زعم أن الإضداد مذمومة وحكي الشريعي أنه ادعى يوماً أن الإله حل فيه وكان بعده من أتباعه رجل يعرف بالتميري حكي عنه أنه ادعى في نفسه أن الله تعالى حل فيه فبهذه ثمانى فرق من الروافض الغلاة خارجة عن جميع فرق الإسلام لإثباتهم إلهاً غير الله . ومن أعجب الأشياء أن الخطابية زعمت أن جعفر الصادق قد أودعهم جلدأ فيه علم كل ما يحتاجون إليه من الغيب ، وسموا ذلك الجلد جعفرأ . وزعموا أنه لا يقرأ ما فيه إلا من كان منهم وقد ذكر ذلك هارون بن سعيد العجلي<sup>(٢)</sup> في شعره فقال : -

(١) سيدة نساء العالمين ، بنت رسول الله ﷺ وأشبهه الناس بأبيها ماتت سنة ١١ هـ .

(٢) الصواب : هارون بن سعد العجلي كما في التبصير . خرج مع إبراهيم بن عبد الله

ابن حسن . كان من غلاة الرافضة . وقيل إنه ترك الرافض . ومات سنة ١٤٥ هـ

ألم تر أن الرافضين تفرقوا  
فطائفة قالوا إله ومنهم  
ومن عجب لم أقضه جلد جعفر  
(فإن كان يرضى ما يقولون جعفر  
برئت إلى الرحمن من كل رافض  
إذا كف أهل الحق عن بدعة مضى  
ولو قيل إن الفيل ضب لصدقوا  
وأخلف من بول البعير فإنه  
فيما قبح أقوام رموه بفرية

وكلهم في جعفر قال منكرا  
طوائف سمته النبي المطهرا  
برئت إلى الرحمن مني تجعفرا  
فإني إلى ربّي أفارق جعفرا )  
يصير بياب الكفر في الدين أعورا  
عليها وإذا يمضوا إلى الحق قصرا  
ولو قيل زنجي تحول أحمر  
إذا هو الإقبال وجه أدبر  
كما قال في عيسى الفري من تنصرا

## الفصل العاشر

من هذا الباب :

في ذكر أصناف الحلولية وبيان خروجها عن فرق الإسلام :

الحلولية في الجملة عشر فرق كلها كانت في دولة الإسلام وغرض جميعها القصد إلى  
إفساد القول بتوحيد الصانع . وتفصيل فرقها في الأكثر يرجع إلى غلاة الروافض .  
وذلك أن السبئية ، والبيانبة ، والجناحية ، والخطابية ، والنهمية منهم بأجمعها حلولية وظهر  
بعدمه للمقنعية بما وراء نهر جيحون وظهر قوم بمرو يقال لهم رزامية ، وقوم يقال لهم  
بركوكية . وظهر بعدمهم قوم من الحلولية يقال لهم حلانية ، وقوم يقال لهم حلانية ينسبون  
إلى الحسين بن منصور المعروف بالحلاج . وقوم يقال لهم العزافرة ينسبون إلى ابن  
أبي العزافر وتبع هؤلاء الحلولية قوم من الحرمية شاركوهم في استباحة المحرمات  
وإسقاط المفروضات ونحن نذكر نجاتهم على الاختصار .

أما السبئية فإنما دخلت في جملة الحلولية لقولها بأن علياً صار إلهاً بحلول روح الإله  
فيه . وكذلك البيانبة زعمت أن روح الإله دارت في الأنبياء والأئمة حتى انتهت إلى علي  
ثم دارت إلى محمد بن الحنفية ثم صارت إلى ابنه أبي هاشم ثم حلت بعده في بيان بن سميان .  
وادعوا بذلك إلهية بيان بن سميان وكذلك الجناحية منهم حلولية لدعواها أن روح الإله  
دارت في علي وأولاده ثم صارت إلى عهد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر فكفرت

(١) الناس مختلفون في أمر الحلاج . منهم من يعظمه ومنهم من يكفره . أمر المقتدر  
العباسي بضربه ألف سوط ثم قطع أطرافه الأربعة ثم جز رأسه وأحرق جثته وألقى الجثة  
بدجلة ونصب الرأس ببغداد .



بدعواها حلول روح الإله في زعيمها وكمرت مع ذلك بانقيامة والجنة والنار . والخطابية كلها حلوية لدعواها حلول روح الإله في جعفر الصادق وبمده في أبي الخطاب الأسدي فهذه الطائفة كافرة من هذه الجهة ومن جهة دعواها أن الحسن والحسين وأولادهما أبناء الله وأحبائه ومن ادعى منهم في نفسه أنه من أبناء الله فهو أكفر من سائر الخطابية . والشرعية . والنيرية منهم : حلوية لدعواها أن روح الإله حلت في خمسة أشخاص : النبي ، وعلي ، وفاطمة . والحسن ، والحسين لدعواها أن هؤلاء الأشخاص الخمسة آلهة . وأما الرزامية : فيقوم بمرو أفرطوا في موالاته أبي مسلم صاحب دولة بني العباس وسائره الإمامة من أبي هاشم إليه ثم ساقوها من محمد بن علي إلى أخيه عبد الله بن علي السفاح ثم زعموا أن الإمامة بعد السفاح صارت إلى أبي مسلم وأقروا مع ذلك بقتل أبي مسلم وموته إلا فرقة منهم يقال لهم أبو مسلمية أفرطوا في أبي مسلم غاية الإفراط وزعموا أنه صار إلهاً بحلول روح الإله فيه وزعموا أن أبا مسلم خير من جبريل ، وميكائيل ، وسائر الملائكة . وزعموا أيضاً أن أبا مسلم يحيى لم يموت وهم على انتظاره وهؤلاء بمرو ، ونهارة يعرفون بالبركوكية فإذا سئل هؤلاء عن الذي قتله المنصور قالوا : كان شيطاناً تصور للناس في صورة أبي مسلم .

وأما المقتضية : فهم المبيضة بما وراء نهر جيحون وكان زعيمهم المعروف بالمقنع (١) وجلا أهور قصاراً بمرو من أهل قرية يقال لها ( كازه كيمن ذات ) وكان قد عرف شيئاً من الهندسة ، والحيل ، والنهرجات وكان هلى دين أرزامية بمرو ثم ادعى لنفسه الإلهية واحتجب عن الناس ببرقع من حرير واغتر به أهل جبل إبلان وقوم من الصفد ودامت فتحه على المسلمين مقدار أربع عشرة سنة وطاونه بكفرة الأتراك الخلجية على المسلمين للغارة عليهم وهزموا عساكر كثيرة من عساكر المسلمين في أيام المهدي بن المنصور (٢) وكان المقنع قد أباح لاتباعه المحرمات وحرم عليهم القول بالتحريم ، وأسقط عنهم الصلاة ، والصيام وسائر العبادات وزعم لاتباعه أنه هو الإله وأنه كان قد تصور مرة في صورة آدم ثم تصور في وقت آخر بصورة نوح : وفي وقت آخر بصورة إبراهيم ثم تردد في صور الأنبياء إلى محمد ثم تصور بعده في صورة علي وانتقل بعد ذلك في صور أولاده ثم

(١) ادعى الربوبية : وحاصره سعيد الجرشي ومعه أتباعه ، فلما أحس بالغلبة مقي لحصانه سما ودخل المسلمون الحصن وقطعوا رأسه سنة ١٦٣ هـ .

(٢) الخليفة محمد بن عبد الله المهدي المتوفى سنة ١٦٨ هـ .

تصور بعد ذلك في صورة أبي مسلم ثم أنه زعم أنه في زمانه الذي كان قد تصور بصورة هشام بن حكيم<sup>(١)</sup> وكان اسمه هشام بن حكيم وقال : إني إنما أتنقل في الصور لأن عبادي لا يطيقون رؤيتي في صورتي التي أنا عليها ومن رآني احترق بنوري وكان له حصن عظيم وثيق بناحية كش ونخشب يقال له سيام وكان عرض جدار سورها أكثر من سائة آجرة وذونها خندق كبير وكان معه أهل الصغد ، والأثراك الخليفة وجهاز المهدي إليهم صاحب جيشه معاذ بن مسلم في سبعين ألفاً من المقاتلة واتباعهم بسعيد بن عمرو الجرشي<sup>(٢)</sup> ثم أفرد سعيداً بالقتال وبتدبير الحرب فقاتله سنين واتخذ سعيد من الحديد والخشب ما أتى سلم ليضعها على عرض خندق المقنع ليعبر عليها رجاله واستدعى من مولفان الهند عشرة آلاف جلد جامه من وحشها رملاً وكبس بها خندق المقنع وقاتل جنده المقنع من وراء خندقه فاستأمن منهم إليه ثلاثون ألفاً وقتل الباقون منهم وأحرق المقنع نفسه في تنور في حصنه قد أذاب فيه النحاس مع الفطران حتى ذاب فيه وافتتن به أصحابه بعد ذلك لما لم يجدوا له جثة ولا رماداً ، وزعموا أنه صعد إلى السماء وأتباعه اليوم في جبال ابلق أكره أهلها ولهم في كل قرية من قرأهم مسجد لا يصلون فيه واسكن يكترون مؤذناً يؤذن فيه . وهم يستحلون الميتة ، والخنزير وكل واحد منهم يستمتع بامرأة غيره وإن ظفروا بمسلم لم يره المؤذن الذي في مسجدهم فقتلوه وأخفوه غير أنهم مقهورون بعامه المسلمين في ناحيتهم والحمد لله على ذلك .

وأما الحلمانية من الحلولية : فهم المنسوبون إلى أي حلان الدمشقي وكان أصله من فارس ومنشأه حلب وأظهر بدعته بدمشق فنسب لذلك إليها وكان كفه من وجهين : أحدهما : أنه كان يقول بحلول الإله في الأشخاص الحسنة وكان مع أصحابه إذا رأوا صورة حسنة سجدوا لها يوهمون أن الإله قد حل فيها .

والوجه الثاني : من كفره قوله بالإجابة ودعواه أن من عرف الإله على الوصف الذي يعتقد هو زال عنه الحظر والتحريم واستباح كل ما يستلذه ويشتهي .

قال عبد القاهر : رأيت بعض هؤلاء الحلمانية يستدل على جواز حلول الإله في الأجساد بقول الله تعالى للملائكة في آدم : فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له

(١) وفي التبصير هشام بن الحكم . وسماه ابن خلكان « عطاء بن حكيم » .

(٢) قائد من قواد الخليفة العباسي المهدي .



ساجدين<sup>(١)</sup> ، وكان يزعم أن الإله إنما أمر الملائكة بالسجود لآدم لأنه كان قد حل في آدم وإنما حله لأنه خلقه في أحسن تقويم ولهذا قال : « لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم<sup>(٢)</sup> » ، فقلنا له : أخبرني عن الآية التي استدلت بها في أمر الله الملائكة بالسجود لآدم عليه السلام والآية الناطقة بأن الإنسان مخلوق في أحسن تقويم هل أريد بهما جميع الناس على العموم أم أريد بهما إنسان بعينه . فقال : ما الذي يلزمني على كل واحد من القولين إن قلت به ؟ فقلت : إن قلت إن المراد بهما كل الناس على العموم لئلا يكأن تسجد لكل إنسان وإن كان قبيح الصورة لدعواك أن الإله حل في جميع الناس . وإن قلت إن المراد به إنسان بعينه وهو آدم عليه السلام دون غيره . فلم تسجد لغيره من أصحاب الصور الحسنة ، ولم تسجد للفرس الرائع ، والشجرة المثمرة . وذوات الصور الحسنة من الطيور والبهائم . وربما كان لخب الناز في صورة رائعة . فإن استجزت السجود له فقد جمعت بين ضلالة الحلولية وضلالة عابدي النار وإذا لم تبحد للنار ، ولا للماء ، ولا للهواء ، ولا للسماء مع حسن صور هذه الأشياء في بعض الأحوال فلا تسجد للأشخاص الحسنة الصور . وقالت له أيضا إن الصور الحسنة في العالم كثيرة وليس بعضها بحلول الإله فيه أولى من بعض ، وإن زعمت أن الإله حال في جميع الصور الحسنة فهل ذلك الحلول على طريق قيام العرض بالجسم ، أو على طريق كون الجسم في مكانه . ويستحيل حلول عرض واحد في محال كثيرة . ويستحيل كون شيء واحد في أمكنة كثيرة . وإذا استحال هذا استحال ما يؤدي إليه .

وأما الحلالية : فنسبونها إلى أبي المغيث الحسين بن منصور المعروف بالحلاج<sup>(٣)</sup> وكان من أرض فارس من مدينة يقال لها البيضاء وكان في بدء أمره مشغولا بكلام الصوفية وكانت عباراته حبيطة من الجنس الذي تسميه الصوفية الشطح وهو الذي يحتمل معنيين . أحدهما : حسن محمود ، والآخر : قبيح مذموم وكان يدعى أنواع العلوم على الخصوص والعموم ، وافقتن به قوم من أهل بغداد وقوم من أهل طالقان وخراسان . وقد اختلف فيه المتكلمون ، والفقهاء ، والصوفية . فأما المتكلمون وأكثريهم حل تكفيره وعلى أنه كان على مذاهب الحلولية ، وقبله قوم من متكلمي السامية<sup>(٤)</sup> بالبصرة ونسبوه إلى حقائق

(١) الآية ٢٩ من سورة الحجر . (٢) الآية ٤ من سورة التين .

(٣) وهو الذي قتل وصلب سنة ٣٠٩ هـ .

(٤) هم كالبهرارية من الحشوية الذين أندسوا بين الخنابلة . وينسبون إلى أبي الحسن

محمد بن أحمد بن سالم البصري المتوفى سنة ٣٥٠ هـ . والبهرارية يجهرون بالتشبيه والمكان يحكمرون مخلفيهم .

معاني الصوفية . وكان القاضي أبو بكر محمد بن الطيب الأشعري<sup>(١)</sup> رحمه الله نسبه إلى مطاطة الحيل والمخاريق وذكر في كتابه الذي أبان فيه عجز المعتزلة عن تصحيح دلائل النبوة على أصولهم مخاريق الحلاج ووجوه حيله .

واختلف الفقهاء أيضاً في شأن الحلاج فتوقف فيه أبو العباس بن سريج<sup>(٢)</sup> لما استغرق في دمه وأفقى أبو بكر بن داود بجواز قتله<sup>(٣)</sup> . واختلف فيه مشايخ الصوفية فبرىء منه عمرو بن عثمان المسكي<sup>(٤)</sup> ، وأبو يعقوب الأقطع<sup>(٥)</sup> وجماعة منهم . وقال عمرو بن عثمان كنت أمانه يوماً فقرأت شيئاً من القرآن فقال : يمكنني أن أقول مثل هذا ، وروى أن الحلاج مر يوماً على الجنيد فقال له : أنا الحق . فقال الجنيد : أنت بالحق أية خشية تفسد . فتحقق فيه ما قال الجنيد لأنه صلب بعد ذلك . وقبله جماعة من الصوفية منهم : أبو العباس بن عطاء بيهداد<sup>(٦)</sup> ، وأبو عبد الله بن خفيف<sup>(٧)</sup> بفارس ، وأبو القاسم النصر آبادي<sup>(٨)</sup> بنيسابور ، وفارس الدينوري<sup>(٩)</sup> بناحيته . والذين نسبوه إلى الكفر وإلى الحلولية حكوا عليه أنه قال : من هذب نفسه في الطاعة ، وصبر على اللذات

(١) القاضي الباقلاني . متكلم على مذهب أبي الحسن الأشعري . صنف كثيراً من التصانيف . كان موصرفاً بجمودة الاستنباط وقوة الحجة وسرعة الجواب ومات سنة ٣٠٤ هـ .  
(٢) شيخ الشافعية في وقته . ولي قضاء شيراز وتوفي سنة ٣٠٦ هـ وما قيل من أنه ممن أدتوا بقتل الحلاج سنة ٣٠٩ هـ ليس بصحيح . وربما كان كلام ابن سريج عن الحلاج كان حين قبض عليه أول مرة سنة ٣٠١ هـ ولم يتصل بحادث قتله .

(٣) هو أيضاً توفي سنة ٢٩٧ هـ أي قبل مقتل الحلاج بأربعين عاماً .

(٤) توفي سنة ٢٩٧ هـ وواضح أنه تبرأ من الحلاج قبل مقتله . ولم يكن له صلة بمقتله .

(٥) شيخ الصوفية ، صاحب الجنيد وغيره . توفي سنة ٢٣٠ هـ .

(٦) أحد مشايخ الصوفية القانتين الموصوفين بالاجتهاد في العبادة توفي سنة ٣٠٩ هـ بالمراغة .

(٧) شيخ إمام فارس صاحب الأحوال والمقامات مع التمسك بالكتاب والسنة

مات سنة ٣٧١ هـ .

(٨) الواحد الرابع شيخ الصوفية ومشيخ المصنفين مات بمكة سنة ٣٦٧ هـ .

(٩) من أصحاب الجنيد . صوفي . مات في حوالى سنة ٣٤٠ هـ .



والشهوَات أَرَاتِي إِلَى مَقَامِ الْمُقَرَّبِينَ ثُمَّ لَا يَزَالُ يَصْفُو وَيَرْتَقِي دَرَجَاتِ الْمَصَافَاةِ حَتَّى يَصْفُو  
عَنِ الْبَشَرِيَّةِ فَإِذَا لَمْ يَبْقَ فِيهِ مِنَ الْبَشَرِيَّةِ نَحْظٌ حَلَّ فِيهِ رُوحُ الْإِلَهِ الَّذِي حَلَّ فِي عِيسَى بْنِ  
مَرْيَمَ . وَلَمْ يَرُدَّ حِينَئِذٍ شَيْئًا إِلَّا كَانَ كَمَا أَرَادَ وَكَانَ جَمِيعُ فِعْلِهِ فِعْلُ اللَّهِ تَعَالَى . وَزَعَمُوا أَنَّ  
الْحَلَّاجَ ادَّعَى لِنَفْسِهِ هَذِهِ الرَّبِّيَّةَ وَذَكَرَ أَنَّهُ ظَفَرُوا بِكُتُبٍ لَهُ إِلَى أَتْبَاعِهِ عَنْوَانَهَا : « مِنْهُ الْمَوْ  
هُو رَبُّ الْأَرْبَابِ الْمُتَصَوِّرُ فِي كُلِّ صُورَةٍ إِلَى عَبْدِهِ فَلَان » . فَظَفَرُوا بِكُتُبِ أَتْبَاعِهِ إِلَيْهِ  
وَفِيهَا : « يَا ذَاتَ الذَّاتِ وَمُنْتَهَى غَايَةِ الشُّهُوَاتِ لَشَهِيدٍ أَنَّكَ الْمُتَصَوِّرُ فِي كُلِّ زَمَانٍ بِصُورَةٍ  
وَفِي زَمَانِنَا هَذَا بِصُورَةِ الْحُسَيْنِ بْنِ مَنْصُورٍ وَنَحْنُ نَهْ تَجِيرُكَ وَنَرْجُو رَحْمَتَكَ يَا عَلَامَ الْغُيُوبِ » ،  
وَذَكَرُوا أَنَّهُ اسْتَمَالَ بِبَغْدَادِ جَمَاعَةً مِنْ حَاشِيَةِ الْخَلِيفَةِ وَمِنْ حَرَمِهِ حَتَّى عَظَمَاءُ الْخَلِيفَةِ  
وَهُوَ جَعْفَرُ الْمُقْتَدِرِ بِاللَّهِ مَعْرُوفَةً فَتَنَّتْهُ لُحْبُوسُهُ وَاسْتَفْتَى الْفُقَهَاءَ فِي دَمِهِ وَاسْتَرْوَحَ إِلَى فِتْوَى  
أَبِي بَكْرٍ بْنِ دَاوُدَ بِإِيَّاحَةِ دَمِهِ إِلَى حَامِدِ بْنِ الْعَبَّاسِ بِضَرْبِهِ أَلْفَ سَوْطٍ وَبَقَطْعِ  
يَدَيْهِ وَرِجَالَيْهِ وَصَلَبِهِ بَعْدَ ذَلِكَ عِنْدَ جَمْرِ بَغْدَادِ . فَفَعَلَ بِهِ ذَلِكَ يَوْمَ الثَّلَاثَاءِ لَسْتُ بِتَقِينٍ مِنْ  
ذِي الْقَعْدَةِ سَنَةِ تِسْعٍ وَثَلَاثِمِائَةٍ ثُمَّ أُنْزِلَ مِنْ جَنْدِهِ الَّذِي صَاحَبَ عَلَيْهِ بَعْدَ ثَلَاثٍ وَأَحْرَقَ  
وَطَرَحَ رِمَادَهُ فِي الدَّجَلَةِ . وَزَعَمَ بَعْضُ الْمُنْسَوْبِينَ إِلَيْهِ أَنَّهُ حَتَّى لَمْ يَقْتُلْ وَإِنَّمَا قَتَلَ مِنْ أَلْقَى  
عَلَيْهِ شَبَهَهُ ، الَّذِينَ تَوَلَّوْهُ مِنَ الصُّوفِيَّةِ وَزَعَمُوا أَنَّهُ كَشَفَ لَهُ أَحْوَالَ مِنَ الْكِرَامَةِ فَأَظْهَرَهَا  
لِلْعَامِّ فَعَرِيقَ بَتْسَايِطِ الْمُسْكِرِ الْكِرَامَاتِ عَلَيْهِ لَتَبَقِيَ حَالُهُ عَلَى التَّلْبِيسِ . وَزَعَمَ هَؤُلَاءُ أَنَّ  
حَقِيقَةَ التَّصَوُّفِ حَالُ ظَاهِرٍ مَا تَلْبِيسُ وَبَاطِنُهَا تَقْدِيسٌ وَاسْتَدَلُّوا عَلَى تَقْدِيسِ بَاطِنِ الْحَلَّاجِ  
بِمَا رَوَى أَنَّهُ قَالَ عِنْدَ قَطْعِ يَدَيْهِ وَرِجَالَيْهِ : حَسْبُ الْوَاحِدِ لِأَفْرَادِ الْوَاحِدِ ، وَبِأَنَّهُ سَتَلَ  
يَوْمًا عَنْ ذَنْبِهِ فَأَنْشَأَ يَقُولُ : ثَلَاثَةُ أَحْرَفٍ لَا عِجْمَ فِيهَا وَمَعْجُومَانِ . وَانْقَطَعَ الْكَلَامُ وَأَشَارَ  
بِذَلِكَ إِلَى التَّوْحِيدِ .

وَأَمَّا الْعِزَافَةُ : فَقَوْمٌ بِبَغْدَادِ أَتْبَاعُ رَجُلٍ ظَهَرَ بِبَغْدَادِ فِي أَيَّامِ الرَّاضِي بْنِ الْمُقْتَدِرِ<sup>(١)</sup> فِي  
سَنَةِ اثْنَتَيْنِ وَعِشْرِينَ وَثَلَاثِمِائَةٍ وَكَانَ مَعْرُوفًا بِأَبِي الْعِزَافِ<sup>(٢)</sup> . وَاسْمُهُ : مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ  
الْشَّلَمْغَانِيُّ وَادَّعَى حُلُولَ رُوحِ الْإِلَهِ فِيهِ وَسَمَّى نَفْسَهُ رُوحَ الْقُدُسِ وَوَضَعَ لِأَتْبَاعِهِ كِتَابًا  
سَمَّاهُ « بِالْحَاسَةِ السَّادِسَةِ » وَصَرَّحَ فِيهِ بِرَفْعِ الشَّرِيعَةِ وَأَبَاحِ اللُّوَاطِ ، وَزَعَمَ أَنَّهُ إِيْلَاجُ الْفَاطِمِ  
نُورِهِ فِي الْمَفْضُولِ ، وَأَبَاحَ أَتْبَاعَهُ لَهُ حَرَمَهُمْ طَمَعًا فِي إِيْلَاجِهِ نُورَهُ فِيمَنْ . وَظَمَرَ الرَّاضِي بِاللَّهِ

(١) الْخَلِيفَةُ الْعَبَّاسِيُّ كَانَ عَمَلًا لِلْعُلَمَاءِ سَمِيحًا كَرِيمًا وَكَانَ مَقْبُورًا مَعَ أَمْرَائِهِ وَمَاتَ

(٢) شَاعَ : أَنَّهُ يَدْعَى الْأُلُوهِيَّةَ وَأَنَّهُ يَحْيِي الْمَوْتَى وَأَقْبَى الْعُلَمَاءَ بِإِيَّاحَةِ دَمِهِ فَأَحْرَقَهُ .

به وبجماعة من أتباعه منهم الحسين بن القاسم بن عبيد الله بن سليمان بن وهب<sup>(١)</sup> وأبو عمر بن إبراهيم بن محمد بن أحمد بن المنجم<sup>(٢)</sup> ووجد كتبها إليه يخاطبانه فيها بالرب والمولى ويصفانه بالقدرة على ما يشاء وأقروا بذلك بحضرة الفقهاء، ومنهم أبو العباس أحمد ابن عمر بن سريج، وأبو الفرج المالكى وجماعة من الأئمة فاعترفوا بذلك وأمر المعروف منهم بالحسين بن القاسم بن عبيد الله بالإقامة من ابن أبي العذافر بأن يصقعه ففعل ذلك وأظهر للتوبة وأفتى ابن سريج<sup>(٣)</sup> بجواز قبول توبته على مذهب الشافعى رحمه الله، وأفتى المالكيون برد توبة الزنديق بعد العثور عليه فأمر الراضى بحبسه إلى أن ينظر فى أمره وأمر بقتل ابن أبي العذافر وصاحبه أبي عون فقال له ابن أبي العذافر : أمهلنى ثلاثة أيام لينزل فيها براءتى من السماء وتهمة على أعدائى وأشار الفقهاء على الراضى بتعجيل قتلها فخصاهما ثم أحرقهما بعد ذلك وطرح رمادهما فى الدجلة .

## الفصل الحادى عشر

من فصول هذا الباب

فى ذكر أصحاب الإباحة من الخرمية<sup>(٤)</sup> وبيان خروجهم عن جملة فرق الإسلام .  
فهؤلاء صنفان : صنف منهم كانوا قبل دولة الإسلام كالمزدكية<sup>(٥)</sup> الذين استباحوا

(١) قتله الراضى الخليفة العباسى سنة ٢٢٢ .

(٢) هو ابن أبي عون ، صاحب تصانيف كان يقول لابن الشلمغانى : إلهى وسيدى  
بورازقى قتل سنة ٢٢٢ .

(٣) مات سنة ٣٠٦ وكما رأينا أنه ليس بمن أفترأ بقتل الحلاج سنة ٣٠٩ وهذا أيضا  
مقبض على الشلمغانى بعده بستة عشر عاما .

(٤) هم أصحاب بابك الخرمى وهم من أشر الإسماعيلية .

(٥) أتباع مزدك الإباحى قتله أنوشروان شر قتلة بعد أن كان قد شاع خبره وخاع  
أتباعه قباذ بن فيروز . وكان مزدك إباحيا يقول باستباحة أموال الناس والأشياء كلها  
مشاعا بين الناس



المحرمات ودعموا أن الناس شركاء في الأموال والنساء ودامت فتنة هؤلاء إلى أن قتلهم أنو شروان<sup>(١)</sup> في زمانه . والصنف الثاني : الحرمدينية ظهوروا في دولة الإسلام وهم فريقان بابكية ، ومازيارية وكلتاهما معروفة بالمحيرة<sup>(٢)</sup> . قال بابكية منهم : أتباع بابك الحرمي<sup>(٣)</sup> الذي ظهر في جبل البدن بناحية إذربيجان وكثر بها أتباعه واستباحوا المحرمات وقتلوا الكثير من المسلمين وجبر إليه حلفاء بني العباس جيوشاً كثيرة مع أفشين الحاجب ، ومحمد بن يوسف الثغري ، وأبي دلف العجلي ، وأقراهم وبقيت العساكر في وجهه مقدار عشرين سنة إلى أن أخذ بابك وأخوه إسحاق بن إبراهيم وصلبا بسر من رأى في أيام المعتصم واتهم أفشين الحاجب بمالاة بابك في حربه وقتل لأجل ذلك .

وأما المازيارية منهم فهم أتباع مازيار<sup>(٤)</sup> الذي أظهر دين المحمرة بخرجان . والبابكية في جبلهم ليلة عيد لهم يجتمعون فيها على الخمر والزمر وتختلط فيها رجالهم ونساءهم فإذا أطفئت سرجهم ونيرانهم افترض فيها الرجال والنساء على تقدير من عز بز . والبابكية ينسبون أصل دينهم إلى أمير كان لهم في الجاهلية اسمه شروين . ويرحمون أن أباه كان من الزنج وأمه بعض بنات ملوك الفرس . ويرحمون أن شروين كان أفضل من محمد ومن سائر الأنبياء وقد بنوا في جبلهم مساجد للمسلمين يؤذن فيها المسلمون وهم يعلمون أولادهم القرآن لكي لا يصلون في السر ولا يصومون في شهر رمضان ولا يرون جهاد الكفرة وكانت فتنة مازيار قد عظمت في ناحيته إلى أن أخذ في أيام المعتصم أيضاً وصاب بسر من رأى بحذاء بابك الحرمي ، وأتباع مازيار اليوم في جبلهم أكره من يلبسهم من سواد جرجان يظهرون الإسلام ويضربون خلافه والله المستعان على أهل الزيغ والطفیان .

(١) أنو شروان بن قباد . في أيامه رأى الموبدان الإبل الصعاب تقود الخيل العرباب وقد قطعت دجلة وانتشرت في بلادها . فأفرجه وعرف أن ملك العرب سيظهر . وقد هلك أنو شروان حوالى بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم انظر ذلك مفصلاً في السيرة النبوية بتحقيقنا .

(٢) لأنهم كانوا يلبسون الثياب الحر في عهد بابك .

(٣) رجل محوسى دخل الإسلام ظل يحارب العباسيين حتى تمكن منه المعتصم فقطع أعرافه وصلبه سنة ٢٢٣ .

(٤) مازيار بن قارن دخل الإسلام وتسمى محمداً أعلن العصيان في عهد المعتصم وحارب حتى أمر فضرب بالسياط حتى مات وصاب إلى جوار بابك .

## الفصل الثاني عشر

من فصول هذا الباب :

في ذكر أصحاب التناسخ من أهل الأهواء وبيان خروجهم عن فرق الإسلام .  
القائلون بالتناسخ أصناف : صنف من الفلاسفة وصنف من السمنية . وهذان الصنفان كانا قبل دولة الإسلام . وصنفان آخران ظهرا في دولة الإسلام . أحدهما من جملة القدريّة . والآخر من جملة الرافضة الغالية . فأصحاب التناسخ من السمنية قالوا : يقدم العالم ، وقالوا أيضا بإبطال النظر والاستدلال ، وزعموا أنه لا معلوم إلا من جهة الحواس الخمس وأنكم أكثرهم المعاد ، والبعث بعد الموت . وقال فريق منهم بتناسخ الأرواح في الصور المختلفة . وأجازوا أن ينقل روح الإنسان إلى كلب ، وروح الكلب إلى إنسان وقد حكى فلوطرخس (١) مثل هذا القول عن بعض الفلاسفة . وزعموا أن من أذنب في قالب ناله العقاب على ذلك الذنب في قالب آخر . وكذلك القول في الثواب عندهم . ومن أعجب الأشياء دعوى السمنية في التناسخ الذي لا يعلم بالحواس مع قولهم أنه لا معلوم إلا من جهة الحواس ، وقد ذهبت المانوية أيضاً إلى التناسخ وذلك أن ماني (٢) قال في بعض كتبه إن الأرواح التي تفارق الأجسام نوعان : أرواح الصديقين ، وأرواح أهل الضلالة ، فأرواح الصديقين إذا فارقت أجسادها سرت في عمود الضيغ إلى النور الذي فوق الفلك فيبقى في ذلك العالم على السرور الدائم ، وأرواح أهل الضلال إذا فارقت الأجساد وأرادت اللعوق بالنور الأعلى ردت منعكسة إلى السفلى . فتناسخ في أجسام الحيوانات إلى أن تصفو من شوائب الظلمة ثم تلتحق بالنور العالي .

وذكر أصحاب المقالات عن سقراط (٣) ، وابلطون (٤) وأتباعهما من الفلاسفة أنهم قالوا : بتناسخ الأرواح على تفصيل قد حكيناه عنهم في كتاب « الملل والنحل » ، وقال بعضهم

(١) فيلسوف يوناني له تصانيف كثيرة في فرق الحكماء .

(٢) تنوي تنسب إليه المانوية ، كان مجوسياً وأحدث ديناً ودعا إليه وادعى النبوة وقتل في عهد سابور بن أردشير .

(٣) الحكميم المشهور من تلاميذ فيثاغورس اقتصر على العلوم الإلهية مات مسموماً .

(٤) أحد أساطين الحكمة من اليونانيين قيل إنه مات في السفة التي ولد فيها الإسكندر .



اليهود بالتناسخ ، وزعم أنه وجد في كتاب دانيال أن الله تعالى مسح بختنصر (١) في سبع صور من صور البهائم ، ولسباع وعذبه فيها كلها ثم بعثه في آخرها موحداً . وأما أهل التناسخ في دولة الإسلام فإن البيانية ، والجناحية ، والخطابية ، والراوندية من الروافض الخولية كلها قالت بتناسخ روح الإله في الأئمة بزعمهم . وأول من قال به هذه الضلالة السبئية من الرافضة لدعواهم أن علياً صار إلهاً حين حل روح الإله فيه .

وزعمت البيانية منهم أن روح الإله دارت في الأنبياء ثم في الأئمة إلى أن صارت في بيان بن سمان . وادعت الجناحية منهم مثل ذلك في عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر وكذلك دعوى الخطابية في أبي الخطاب . وكذلك دعوى قوم من الراوندية في أبي مسلم صاحب دولة بني العباس . فقولوا . يقولون بتناسخ روح الإله دون أرواح الناس . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

وأما أهل التناسخ من القدرية فجماعة منهم : أحمد بن عابط وكان معتزلياً منتسباً إلى النظام ، وكان تعالى بدعته في الطفرة وفي نبي الجزء الذي لا يتجزأ ، وفي نفى قدرة الله تعالى على الزيادة في نعيم أهل الجنة أو في عذاب أهل النار وزاد على النظام في ضلالاته في التناسخ . ومنهم : أحمد بن أيوب بن بانوش وكان تلميذ أحمد بن عابط في التناسخ لكنهما اختلفا بعد في كيفية التناسخ .

ومنهم : أحمد بن محمد الفحطى وافتخر بأنه كان منهم في التناسخ والاعزال . ومنهم : عبد الكريم بن أبي العوجاء (٢) وكان خاك معن بن زائدة (٣) . وجمع بين أربعة أنواع من الضلالة . أحدها : أنه كان يرى في المردين المساوية من الثبوتية . والثاني : قوله بالتناسخ . والثالث : ميله إلى الرافضة في الإمامة . والرابع : قوله بالقدر في أبواب التعديل . النجوير . وكان وضع أحاديث كثيرة بأبي زيد يغتر بها من لا معرفة له بالجرح والتعديل . وتلك الأحاديث التي وضعها كلها ضلالات في التشبيه والتعطيل وفي بعضها تغيير أحكام الشريعة وهو الذي أفسد على الرافضة صوم رمضان بالهلال وردم من اعتبار الأئمة

(١) رجل من العجم كان في خدمة لهراسب ، فتح بيت المقدس وقتل جموع اليهود.

(٢) زنديق . قيل لما أخذ لتضرب عنقه قال : لقد وضعت سيكم أربعة آلاف حديث

أحرم فيها الحلال وأحرم الحرام . وقتل في زمن المهدي سنة ١٦٠ هـ

(٣) كان بطلاً حارب الراوندية وقتله الخوارج ليلة سنة ١٥١ بسجستان .

بحساب وضعه لهم ونسب ذلك الحساب إلى جعفر الصادق ووقع خبر هذا الضال إلى أبي جعفر محمد بن سليمان عامل المنصور (١) على الكوفة فأمر بقتله فقال : لن يقتلوني لقد وضعت أربعة آلاف حديث أحلت بها الحرام وحرمت بها الحلال ، وفطرت الرافضة في يوم من أيام صومهم ، وصومتهم في يوم من أيام فطرهم .

وتفصيل هؤلاء في التناسخ أن أحمد بن خابط زعم أن الله تعالى أبدع خلقه أصحابه سالمين ، عقلاء ، بالغين في دار سوى الدنيا التي هم فيها اليوم . وأكمل عقولهم ، وخلق فيهم معرفته والعلم به وأسبغ عليهم نعمة . وزعم أن الإنسان المأمور المنهي المنعم عليه هو الروح التي في الجسم ، وأن الأجسام قوالب الأرواح . وزعم أن الروح هي الحى القادر العالم وأن الحيوان كله جنس واحد وزعم أيضا أن جميع أنواع الحيوان محتمل للتكليف وكان قد توجه الأمر والنهي عليهم على اختلاف صورهم وأغاثهم . وقال : إن الله تعالى لما كلمهم في الدار التي خالقهم فيها شكروه على ما أنعم به عليهم فأطاعه بعضهم في جميع ما أمرهم به ، وعصاه بعضهم في جميع ما أمرهم به . فمن أطاعه في جميع ما أمره به أقبره في دار النعيم التي ابتدأه فيها . ومن عصاه في جميع ما أمر به أخرجته من دار النعيم إلى دار العذاب الدائم وهي النار . ومن أطاعه في بعض ما أمره به وعصاه في بعض ما أمره به أخرجته إلى الدنيا وألبسه بعض هذه الأجسام التي هي القوالب الكثيفة وابتلاه بالبأساء ، والضراء ، والشدة ، والرغاء ، واللذات . والآلام في صور مختلفة من صور الناس ، والطيور ، والبهائم ، والسباع ، والحشرات وغيرها على مقادير ذنوبهم ومعاصيهم في الدار الأولى التي خلقهم فيها . فمن كانت معاصيه في تلك الدار أقل وطاعاته أكثر كانت صورته في الدنيا أحسن . ومن كانت طاعاته في تلك الدار أقل ومعاصيه أكثر صار قلبه في الدنيا أقبح ، ثم زعم أن الروح لا يزال في هذه الدنيا يتكرر في قوالب وصور مختلفة ما دامت طاعاته مشوبة بذنوبه . وعلى قدر طاعاته وذنوبه يكون منازل قوالبه في الإنسانية والبهيمية ثم لا يزال من الله تعالى رسول إلى كل نوع من الحيوان وتكليف للحيوان أبداً إلى أن يتمحض همل الحيوان طاعات فيرد إلى دار النعيم الدائم وهي الدار التي خلق فيها أو يتمحض عمله معاصي فينقل إلى الدار الدائم عذابها . فهذا قول ابن خابط في تناسخ الأرواح .

وقال أحمد بن أيوب بن بانوش إن الله تعالى خلق الخلق كله دفعة واحدة . وحكى عنه

( ١ ) هو ابن عم المنصور كان أميراً للبصرة وتوفي سنة ١٧٣ هـ .



بعض أصحابه أن الله تعالى خلق أولا الأجزاء المقدرة التي كل واحد منها جزء لا يتجزأ، وزعم أن تلك الأجزاء كانت أحياء عاقلة، وأن الله تعالى كان قد سوى بينهم في جميع أمورهم إذ لم يستحق واحد منهم تفضيلا على غيره ولا كان من أحد منهم جناية يؤخر لأجلها عن غيره . قال ثم إنه خيرهم بين أن يمتحنهم بعد إسباغ الذممة عليهم بالطاعات ليستحقوا بها الثواب عليها لأن منزلة الاستحقاق أشرف من منزلة التفضيل . وبين أن يتركهم في تلك الدار تفضلا عليهم بها فاختار بعضهم المحنة وأبأها بعضهم . فمن أبأها ركب في الدار الأولى على حاله فيها ومن اختار الامتحان امتحنه في الدنيا ولما امتحن الذين اختاروا الامتحان عصاه بعضهم وأطاعه بعضهم . فمن عصاه حطه إلى رتبة هي دون المنزلة التي خلقوا فيها . ومن أطاعه رفعه إلى رتبة أعلى من المنزلة التي خلق عليها . ثم كررهم في الأشخاص والقوالب إلى أن صار قوم منهم أناسا وآخرون صاروا بهائم أو سباعا بذنوبهم ومن صار منهم إلى البهيمة ارتفع عنه التكليف . وكان يخالف ابن خابط في تكليف البهائم . ثم قال في البهائم أنها لا تزال تتردد في الصور القبيحة وتلقى المكروه من الذبح والتسخير إلى أب تستوفي ما تستحق من العقاب بذنوبها ثم تعاد إلى الحالة الأولى، ثم يغيرهم الله تعالى تخيرا ثانيا في الامتحان . فان اختاروه أعاد تكليفهم على الحال التي وصفناها وإن امتنعوا منه تركوا على حالهم غير مكلفين . وزعم أن من المكلفين من يعمل الطاعات حتى يستحق أن يكون نبيا أو ملكا فيفعل الله تعالى ذلك به .

وزعم الفحطى منهم: أن الله تعالى لم يعرض عليهم في أول أمرهم التكليف بل هم سألوه الرفع عن درجاتهم والتفاضل بينهم فأخبرهم بأنهم لا يتصفون بذلك إلا بعد التكليف والامتحان، وإنهم وإن كلفوا فمضوا استحقوا العقاب فأبوا الامتحان . قال فذلك قوله: « إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان إنه كان ظلوما جهولا » (١) .

وزعم أبو مسلم الخراساني: أن الله تعالى خلق الأرواح وكلفها فنها: من علم أنه يطيعه ومنهم: من علم أنه يعصيه وأن العصاة إنما عصوه ابتداء فعوقبوا بالنسخ والمسخ في الأجساد المختلفة على مقادير ذنوبهم . فهذا تفصيل قول أصحاب التناسخ وقد نقضنا عليهم في كتاب الملل والنحل ، بما فيه كفاية .

## الفصل الثاثل عشر

من فصول هذا الباب :

في بيان ضلالات الخاطبة من القدرية وبيان حروجهن عن فرق الامة .

هؤلاء اتباع أحد بن خابط القدرى<sup>(١)</sup> وكان من أصحاب النظام في الاعتزال وقد ذكرنا قوله في التناسخ قبل هذا ونذكر في هذا الفصل ضلالاته في توحيد الصانع . وذلك أن ابن خابط ، وفضلا الحدثي<sup>(٢)</sup> زعما أن للخلق ربين وخاتمين . أحدهما : قديم وهو الله سبحانه . والآخر : مخلوق وهو عيسى بن مريم وزعما أن المسيح ابن الله على معنى دون الولادة . وزعما أيضاً أن المسيح هو الذي يحاسب الخلق في الآخرة وهو الذي عناء الله بقوله : « وجاء ربك والملك صفا صفا »<sup>(٣)</sup> ، وهو الذي يأتي في ظلل من الغمام والملائكة وفضى الأمر وإلى الله ترجع الأمور<sup>(٤)</sup> . وهو الذي خلق آدم على صورة نفسه وذلك تأويل ما روى أن الله تعالى خلق آدم على صورته . وزعم أنه هو الذي عناء الله صلى الله عليه وسلم بقوله : « ترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر »<sup>(٥)</sup> ، وهو الذي عناء بقوله : « إن الله تعالى خلق العقل فقال له : أفبل فأفبل » وقال له : أدبر فأدبر فقال : ما خلقت خلقا أكرم منك وبلك أعطى وبك آخذ » . وقالوا إن المسيح تدرع جسداً وكان قبل التدرع عقلاً . قال عبد القاهر : قد شارك هذان الكافران التنوية والمجوس في دعوى خالقين . وقولهما شر من قولهم لأن التنوية والمجوس أضافوا اختراع جميع الخيرات إلى الله تعالى وإنما أضافوا فعل الشرور إلى الظلمة وإلى الشيطان . وأضاف ابن خابط وفضل الحدثي فعل الخيرات كلها إلى عيسى ابن مريم وأضافا إليه محاسبة الخلق في الآخرة . والمعجب في قولهما إن عيسى خلق جده آدم عليه السلام فيا عجبا من فرع يخلق أصله ومن عدهذين الفضالين من فرق الإسلام كمن عد التنصاري من فرق الإسلام .

(١) كان ينتسب إلى النظام ويقول بالطفرة والتناسخ .

(٢) منسوب إلى الحديثية قرية على الفرات وكان أيضاً من أصحاب النظام وهجرهما المعتزلة .

(٣) الآية ٢٢ من سورة الفجر .

(٤) الآية ٢١٠ من سورة البقرة .

(٥) لفظ البخاري « أنكم سترون ربكم » . انظر فتح الباري بتحقيقنا .



## الفصل الرابع عشر

من فصول هذا الباب :

في ذكر الخمارية من القدرية وبيان خروجهم عن فرق الامة .

هؤلاء قوم من معتزلة عسكر مكرم اختاروا من بدع أصناف القدرية ضلالات مخصوصة فأخذوا من ابن خابط قوله : بتناسخ الارواح في الاجساد والقوالب وأخذوا من عباد بن سليمان الضمري قوله : بأن الذين مسخهم الله قردة وخنزير كانوا قبل المسخ ناساً وكانوا معتقدين للكم بعد المسخ . وأخذوا من جعد بن درهم الذي ضحى به بخالد بن عبد الله النسري<sup>(١)</sup> قوله : بأن النظر الى يوجب المعرفة تكون تلك المعرفة فعلاً لا فاعلاً لها . ثم زعموا بعد ذلك أن الخمر ليست من فعل الله تعالى وإنما هي من فعل الخمر لأن الله تعالى لا يفعل ما يكون سبب المعصية . وزعموا أن الإنسان قد يخلق أنواعاً من الحية ، انات كاللحم إذا دفن في الأرض أو يفسد في الشمس فيدود ، وزعموا أن تلك الديدان من خلق الإنسان ، وكذلك المقارب التي تظهر من التبن تحت الآجر زعموا أنها من اختراع من جمع بين الآجر والتبن وهؤلاء شر من المجوس الذين أضادوا اختراع الحيات ، والحشرات والسموم إلى الشيطان ، ومن عدتهم من فرق الامة كم عند المجوس من فرق الامة .

## الفصل الخامس عشر

من فصول هذا الباب :

في ذكر الزيدية من الخوارج وبيان خروجهم عن فرق الإسلام .

هؤلاء أتباع يزيد بن أبي أنيسة الخارجي<sup>(٢)</sup> وكان من البصرة ثم انتقل إلى جور من أرض فارس وكان على رأى الإباضية من الخوارج ثم إنه خرج عن قول جميع الامة لدعواه أن الله عز وجل يبعث رسولا من العجم وينزل عليه كتاباً من السماء وينسخ بشريعته شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ، وزعم أن أتباع ذلك النبي المنتظر هم الصابئون المذكورون في القرآن . فأما المسمون بالصابئة من أهل واسط وحران فقام الصابئون المذكورون في القرآن . وكان مع هذه الضلالة يتولى من شهد لمحمد صلى الله عليه وسلم بالنبوة من أهل

(١) وإلى العراق هشام بن عبد الملك وقد عزله هشام وولى يوسف بن عمر الخاحب

خالد وعذبه إلى أن مات تحت العذاب سنة ١٢٦ هـ .

(٢) من رؤوس الخوارج وقد يختلط بالمحدث المشير زيد بن أبي أنيسة . وهو غيره .

الكتاب وإن لم يدخل في دينه وسماه بذلك مؤمنين وعلى هذا القول يجب أن يكون الميمنية ، والموشكانية من اليهود مؤمنين لأنهم أقروا بنبوة محمد عليه السلام ولم يدخلوا في دينه ، وليس بجائر أن يعد في فرق الإسلام من يعد اليهود من المسلمين ، وكيف يعد من فرق الإسلام من يقول بنسخ شريعة الإسلام .

## الفصل السادس عشر

من هذا الباب :

في ذكر الميمنية من الخوارج وبيان خروجهم عن فرق الإسلام .

هؤلاء أتباع رجل من الخوارج المعجزة كان اسمه ميمونا<sup>(١)</sup> وكان على مذهب المعجزة من الخوارج ، ثم إنه خالف المعجزة في الإرادة ، والقدر ، والاستطاعة وقال في هذه الأبواب الثلاثة بقول القدرية المعتزلة عن الحق ، وزعم مع ذلك أن أطفال المشركين في الجنة ولو بقى ميمون هذا على هذه البدع أتى حكيما ، عنه ولم يزد عليها ضلالة سواها ، نسبناه إلى الخوارج لقوله بتكفير علي ، وطلحة ، والزبير ، وعائشة ، وعثمان . وقوله بتكفير أصحاب الذنوب وإلى القدرية لقوله في باب الإرادة والقدر والاستطاعة بأقوال القدرية فيها ، ولكنه زاد على القدرية ، وعلى الخوارج بضلالة اشتقها من دين المجوس . وذلك أنه أباح نكاح بنات الأولاد من الأجداد ، وبنات أولاد الإخوة والأخوات وقال : إنما ذكر الله تعالى في تحريم النساء بالنسب الأمهات ، والبنات ، والأخوات ، والعلمات ، والنخالات ، وبنات الأخ ، وبنات الأخوات . ولم يذكر بنات البنات ولا بنات البنين ، ولا بنات أولاد الإخوة ، ولا بنات أولاد الأخوات . فإن طرد قياسه في أمهات الأمهات وأمهات الآباء والأجداد انمحض في المجوسية وإن لم يحز نكاح الجدات وقاس الجدات على الأمهات لومه قياس بنات الأولاد على بنات الصلب . وإن لم يطرد قياسه في هذا الباب نقض اعتلاله . وحكى السكرابي عن الميمنية من الخوارج أنهم أسكروا أن تكون سورة يوسف من القرآن ومنكر بعض القرآن كمنكر كله . ومن استعمل بعض فوات المحارم في حكم المجوس ولا يكون المجوسي معدوداً في فرق الإسلام .

(١) في الملل والنحل اسمه « ميمون بن خالد » وفي خطط المقرئ « ميمون بن عمران » .



## الفصل السابع عشر

من فصل هذا الباب :

في ذكر الباطنية وبيان خروجهم عن جميع فرق الإسلام .

اعلموا أسعدكم الله أن ضرر الباطنية على فرق المسلمين أعظم من ضرر اليهود، والنصارى والمجوس عليهم بل أعظم من مضرّة الدهرية وسائر أصناف الكفرة عليهم ، إلى أعظم من ضرر الدجال الذي يظهر في آخر الزمان . لأن الذين ضلوا عن الدين بدعوة الباطنية من وقت ظهور دعوتهم إلى يومنا أكثر من الذين يضلون بالدجال في وقت ظهوره لأن فتنة الدجال لا تزيد مدتها على أربعين يوماً . وفضائح الباطنية أكثر من عدد الرمل والقطر ، وقد حكى أصحاب المقالات أن الذين أسسوا دعوة الباطنية جماعة منهم : ميمون بن ديصان معروف بالقداح<sup>(١)</sup> وكان مولى لجعفر بن محمد الصادق وكان من الأهواز ، ومنهم : محمد بن الحسين الملقب بدندان<sup>(٢)</sup> . اجتمعوا كلهم مع ميمون بن ديصان في سجن وإلى العراق فأسسوا في ذلك السجن مذاهب الباطنية ثم ظهرت دعوتهم بعد خلاصهم من السجن من جهة المعروف بدندان وابتدأ بالدعوة في ناحية تور فدخل في دينه جماعة من أكراد الجبل مع أهل الجبل المعروف بالبدني ثم رحل ميمون بن ديصان إلى ناحية المغرب وانتسب في تلك الناحية إلى عقيل بن أبي طالب<sup>(٣)</sup> وزعم أنه من نسله . فلما دخل في دعوته قوم من غلاة الرضا والخوالية منهم ادعى أنه من ولد محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق فقبل الأغبياء ذلك منه على جهل منهم بأن محمد بن إسماعيل بن جعفر مات ولم يعقب عند علماء الأنساب ثم ظهر في دعوته إلى دين الباطنية رجل يقال له : حمدان قرمط<sup>(٤)</sup> لقب بذلك لقرمطة في خطه أو في خطوه وكان في ابتداء أمره أكراماً من أكراد سواد الكوفة وإليه تنسب القرامطة ، ثم ظهر بعده في الدعوة إلى البدعة أبو سعيد الجنابي<sup>(٥)</sup> وكان من مستجيبة حمدان وتغلب على ناحية البحرين ودخل في دعوته بنو إسدير ثم لما تعادت الأيام بهم

---

(١) عبد الله بن ميمون القداح - عند الرازي .

(٢) من أهل الكرخ وكان من كتاب أبي دلف .

(٣) مات عقيل قبل موقعة الحرة في عهد يزيد بن معاوية .

(٤) حمدان بن الأشعث رأس القرامطة .

(٥) كان ملكاً على البحرين واليمامة والاحساء ومات مقتولاً في الحرام سنة ١٢٣ هـ .

ظهر المعروف منهم بسعيد بن الحسين بن أحمد بن عبد الله بن ميمون بن ديسان القداح فغير اسم نفسه واسمه ، وقال لا تباعه أنا عبيد الله بن الحسين بن محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق<sup>(١)</sup> . ثم ظهرت فتنته بالمغرب وأولاده اليوم مستولون على أعمال مصر . وظهر منهم للمعروف بابن زكرويه بن مبرويه الدنداني وكان من تلامذة حمدان قرمط ، وظهر مأمون أخو حمدان قرمط بأرض فارس . وقرامطة فارس يقال لهم : المأمونية لأجل ذلك ودخل أرض الديلم رجل من الباطنية يعرف بأبي حام<sup>(٢)</sup> فاستجاب له جماعة من الديلم منهم : أسفار بن شرويه . وظهر بنيسابور داعية لهم يعرف بالشعراي فقتل بها في ولاية أبي بكر بن حجاج عليها . وكان الشعراي قد دعا الحسين بن علي المروزي<sup>(٣)</sup> وقام بدعوته بعده محمد بن أحمد النسفي داعية أهل مارواه الهر ، وأبو يعقوب السجزي المعروف ببندائه وصنف النسفي لهم كتاب « المحصول » وصنف لهم أبو يعقوب كتاب « أساس الدعوة » وكتاب « تأويل الشرائع » وكتاب « كشف الأسرار » وقتل النسفي والمعروف ببندائه على ضلالتهم .

وذكر أصحاب التواريخ أن دعوة الباطنية ظهرت أولا في زمان المأمون وانتشرت في زمان المعتصم . وذكروا أنه دخل في دعوتهم الأفشين<sup>(٤)</sup> صاحب جيش المعتصم وكان

(١) وكان يسر اليهودية ويظهر الإسلام وأطلق لسانه في الطعن على الصحابة وهو كذاب في أنسابه وكان يخدم إسماعيل بن جعفر وقد صدق الجبال دعواه . النسب إلى إسماعيل ابن جعفر الذي ثبت وفاته ولم يعقب .

(٢) له كتاب الزينة وكتاب الجامع كما في الفهرست .

(٣) خليفة أبي سعيد الشعراي . بعث إلى خراسان سنة ٢٣٧ هـ من عبيد الله جد العبيدية وقد مات محبوسا بسجن لهر بن أحمد .

(٤) أصله فارسي . يذكر بعض المؤرخين أنه انقلب على المعتصم وعلى الإسلام ويدهو سرا للاقتصاص على الخلافة ، وقيل إنه وشى به القاضي أحمد بن أبي دؤاد إلى المعتصم وقد صلبه المعتصم وأحرقه سنة ٢٢٤ هـ لمالهاته المجريس .



حراً هنا لبابك الحرمي وكان الحرمي مستعصياً بناحية البدن وكان أهل جبله خرمية على طريقة المزدقية فصارت الخرمية مع الباطنية يداً واحدة . واجتمع مع بابك من أهل البدن ومن انضم إليهم من الديلم مقدار ثلاثمائة ألف رجل . وأخرج الخليفة لقتالهم الإفشين فظنه ناصحاً للمسلمين وكان في سره مع بابك وتواني في القتال معه ودله على عورات عساكر المسلمين وقتل الكثير منهم ثم لحقت الأمداد بالإفشين ولحق به محمد بن يوسف الثغري ، وأبو دلف القاسم بن عيسى العجلي<sup>(١)</sup> ولحق به بعد ذلك قواد عبد الله بن طاهر<sup>(٢)</sup> واشتدت شوكة الباطنية والقرامطة على عسكر المسلمين حتى بنوا لأنفسهم البلدة المعروفة ببرزد خوفاً من بيات الباطنية ودامت الحرب بين الفريقين - بين كثيرة إلى أن أظفر الله المسلمين بالباطنية فأسر بابك وصاب<sup>(٣)</sup> بسر من رأى سنة ثلاث وعشرين ومائتين ، ثم أخذ أخوه إسحاق وصاب ببغداد مع مازيار صاحب المحمرة بطبرستان وجرجان . ولما قتل بابك ظهر للخليفة غدر الإفشين وخيائنته للمسلمين في حروبه مع بابك فأمر بقتله وصابه فصاب لذلك . وذكر أصحاب التواريخ أن الذين وهدموا أساس دين الباطنية كانوا من أولاد المجوس وكانوا مائتين إلى دين أسلافهم ولم يجمعوا على إظهاره خوفاً من سيوف المسلمين فوضع الأغمار منهم أسماً من قبلها منهم صار في الباطن إلى تفضيل أديان المجوس ، وتأولوا آيات القرآن وسنن النبي عليه السلام على موافقة أسسهم . وبيان ذلك أن الثنوية زعمت أن النور والظلمة صانعان قديمان والنور منهما فاعل الخيرات والمنافع ، والظلام فاعل الشرور والمضار . وأن الأجسام متزجة من النور والظلمة وكل واحد منهما مشتمل على أربع طبائع وهي : الحرارة ، والبرودة ، والرطوبة ، واليبوسة . والأصلان الأولان مع الطبائع الأربع مدرات هذا العالم . وشاركهم المجوس في اعتقاد صائعين غير أنهم زعموا أن أحد الصائعين قديم وهو الإله الماعل للخيرات ، والآخر شيطان محدث فاعل للشرور . وذكر زعماء الباطنية في كتبهم أن الإله خلق النفس فالإله هو الأول ، والنفس هو الثاني وهما مدبران هذا العالم وسموها الأول والثاني وربما سموها العقل والنفس ، ثم قالوا إنهما يدبران

( ١ ) الأمير الشاعر كان من الأبطال ومن الشعراء المجيدين توفي سنة ٢٢٥ هـ .

( ٢ ) عبد الله بن طاهر هو أمير خراسان توفي سنة ٢٣٠ هـ .

( ٣ ) قال ابن الجوزي : قتل شرفته .

هذا العالم بتدبير الكواكب السبعة والطبائع الأول . وقولهم أن الأول والثاني يدبران العالم هو بعينه قول المجوس بإضافة الحوادث للصائمين أحدهما : قديم والآخر محدث إلا أن الباطنية عبرت عن الصائمين بالاول والثاني . وعبر المجوس عنهما بيزدان وأهرمن . فهذا هو الذي يدور في قلوب الباطنية ووضعوا أساساً يؤدي إليه ولم يمكنهم إظهار عبادة النيران فاحتالوا بأن قالوا للمسلمين ينبغي أن تجتر المساجد كلها وأن تكون في كل مسجد جمرة يوضع عليها الله والعود في كل حال . وكانت البرامكة قد زينوا للرشيدي أن يتخذ في جوف الكعبة جمرة يتبخر عليها العود أبداً فلم الرشيدي أنهم أرادوا من ذلك عبادة النار في الكعبة وأن تصير الكعبة بيت نار فكان ذلك أحد أسباب قبض الرشيدي على البرامكة ثم إن الباطنية لما تأولت أصول الدين على الشرك احتمالت أيضاً لتأويل أحكام الشريعة على وجوه تؤدي إلى رفع الشريعة أو إلى مثل أحكام المجوس . والذي يدل على أن هذا مرادهم بتأويل الشريعة أنهم قد أباحوا لاتباعهم نكاح البنات والاختوات ، وأباحوا شرب الخمر وجميع اللذات . ويؤكد ذلك أن الغلام الذي ظهر منهم بالبحرين ، والإحساء بعده ساجان بن الحسن القرمطى <sup>(١)</sup> سن لاتباعه اللواط وأوجب قتل الغلام الذي يتمتع على من يريد الفجور به . وأمر بقطع يد من أطفأ نارا بيده ، وبقطع لسان من أطفأها بنفخه . ومذا الغلام هو المعروف بابن أبي زكريا الطامى وكان ظهوره في سنة تسع عشرة وثلاثمائة وطالت فتنته إلى أن ساط الله تعالى عليه من ذبحه على فراشه . ويؤكد ما قلناه من ميل الباطنية إلى دين المجوس أننا لا نجد على ظهر الأرض مجوسياً إلا وهو مواد لهم منتظر لظهورهم على الديار يظهرون أن الملك يعود إليهم بذلك . وربما استدل أغبارهم على ذلك بما يرويه المجوس عن زرادشت أنه قال اكشثاسف أن الملك يزول عن الفرس إلى الروم واليونانية ثم يعود إلى الفرس ثم يزول عن الفرس إلى العرب ثم يعود إلى الفرس وساعده جاماسب المنجم على ذلك . وزعم أن الملك يعود إلى العجم لثام ألف وخمسمائة سنة من وقت ظهور زرادشت .

وكان في الباطنية رجل يعرف بأبي عبيد الله العردي يدعى علم النجوم ويتعصب للمجوس وصنف كتاباً وذكر فيه أن القرن الثامن عشر من مولد محمد صلى الله عليه وسلم يوافق

(١) أبو طاهر الجنابي . قالع الحجر الأسود وحمله إلى الكوفة حتى أعاده ابن سنيه .



آلاف العاشر وهو نوبة المشتري والقوس . وقال : عند ذلك يخرج إنسان يعيد الدولة  
المجوسية ويستولى على الأرض كلها . وزعم أنه يملك مدة سبع قرانات . وقالوا قد تحقق  
حكم زرادشت ، وجاماسب في زوال ملك العجم إلى الروم واليونانية في أيام الاسكندر  
ثم عاد إلى العجم بعد ثلاثمائة سنة ثم زال بعد ذلك ملك العجم إلى العرب وسيعود إلى العجم  
لتمام المدة التي ذكرها جاماسب : وقد وافق الوقت الذي ذكره أيام المكنى والمقتدر  
وأخلف موعودهم وما رجع الملك فيه إلى المجوس . وكانت القرامطة قبل هذا الميقات  
يتواعدون فيما بينهم ظهور المنتظر في القران السابع في المثلثة النارية . وخرج منهم سليمان  
ابن الحسن من الاحساء على هذه الدعوى وتعرض للحجيج وأسرف في القتل منهم ثم دخل  
مكة وقتل من كان في الطواف وأغار على أستار الكعبة وطرح القتلى في بئر زمزم وكسر  
عساكر كثيرة من عساكر المسلمين وانهزم في بعض حروبه إلى هجر فسكتب للمسلمين  
قصيدة يقول فيها : —

أعركم منى رجوعى إلى هجر      وعما قليل سوف يأتيكم النذر  
إذا طلع المريخ في أرض بابل      وقارنه النجمان فالخذر الخذر  
أست أنا المذكور في الكتب كلها      أست أنا المبعوث في سورة الزمر  
سأملك أهل الأرض شرقاً ومغرباً      إلى قبروان الروم والترك والخزر

وأراد بالانجمين زحل والمشتري . وقد وجد هذا القران في سنى ظهوره ولم يملك  
من الأرض شيئاً غير بلدته التي خرج منها ، وطمع في أن يملك سبع قرانات وما ملك  
سبع سنين بل قتل بهيت رمة امرأة من سطحها بلينة على رأسه فدمغته . وقتيل للنساء  
أخس قتيل وأهون فقيد .

وفي آخر سنة ألف ومائتين وأربعين للإسكندر تم من تاريخ زرادشت ألف ومائة  
سنة وما عاد فيها ملك الأرض إلى المجوس بل اتسع بعدها نطاق الإسلام في الأرض  
وفتح الله تعالى للمسلمين بعدها بلاد بلاساغون ، وأرض التبت ، وأكثر نواحي الصين ثم  
فتح لهم بعدها جميع أرض الهند من لفات إلى قنوج وصارت أرض الهند إلى سبترسيقا بحرها  
من رفعة الإسلام في أيام أمين الدولة أمين الملة محمود بن سبكتكين<sup>(١)</sup> رحمه الله . وفي هذا  
رغم أنوف الباطنية والمجوس الجاماسبية الذين حكموا بعود الملك إليهم فذافوا وبال أمرهم

(١) أحد ملوك الغزنوية كان مجلسه مورد العلماء ، وكان ذكياً مظفراً في غزواته مات

وكان عاقبة أمانهم بورا بحمد الله ومنه .

ثم إن الباطنية خرج منهم عبيد الله بن الحسين بناحية القيروان<sup>(١)</sup> وخدم قوما من كتامة وقوما من المصامدة ، وشرذمة من أغنام بربر بجبل ويزنجات أظهرها لهم كرؤية الخيالات بالليل من خاف الرداء والإزار وظن الأغمار أنها معجزة له فتبعوه لاجلها على بدعته فاستولى بهم على بلاد المغرب ، ثم خرج المعروف منهم بأبي سعيد الحسن بن هرام على أهل الاحساء ، والقطيف والبحرين وأتى بأتباعه على أعدائه وسى لنساءهم وذريتهم وأحرق المصاحف والمساجد ثم استولى على هجر وقتل رجالها واستعبد ذريتهم ونساءهم ثم ظهر المعروف منهم بالصناديق باليمن وقتل الكثير من أهلها حتى قتل الأطفال والنساء وانضم إليه المعروف منهم بآبن الفضل في أتباعه ، ثم إن الله تعالى سلط عليهما وعلى أتباعهما الأكلة والطاعون فماتوا بهما .

ثم خرج بالشام حفيد لميمون بن ديسان يقال له أبو القاسم بن مبرويه وقال لمن تبعهما هذا وقت ملكنا . وكان ذلك سنة تسع وثمانين ومائتين فقصدهم سبك صاحب المعتضد فقتلوا سبكا في الحرب ودخلوا مدينة الرصافة وأحرقوا مسجدها الجامع . وقصدوا بعد ذلك دمشق فاستقبلهم الحامي غلام بن طيون وهزمهم إلى الرقة فخرج إليهم محمد بن سليمان كاتب المكتفي في جند من أجناد المكتفي فهزمهم وقتل منهم الألوف فانهزم الحسن بن زكريا بن مبرويه إلى الرملة فقبض عليه وإلى الرملة فبعث به وبجماعة من أتباعه إلى المكتفي فقتلهم ببغداد في الشارع بأشد عذاب . ثم انقطعت بقتلهم شوكة القرامطة إلى سنة عشر وثلاثمائة . وظهر بعدها فتنة سليمان بن الحسن في سنة إحدى عشرة وثلاثمائة فإنه كبس البصرة وقتل أميرها سبكا المقلجي ونقل أموال البصرة إلى البحرين وفي سنة اثنتي عشرة وثلاثمائة وقع الحجيج في نهب امشر بقين من الحرم وقتل أكثر الحجيج وسبي الحرم والدراري ثم دخل الكوفة في سنة ثلاث عشرة وثلاثمائة فقتل الناس والتهب الأموال . وفي سنة خمس عشرة وثلاثمائة حارب ابن أبي الساج وأسرهم وهزم أصحابه . وفي سنة سبع عشرة وثلاثمائة دخل مكة وقتل من وجدته في الطواف . وقيل إنه قتل بها ثلاثة آلاف وأخرج منها سبعمائة بكر ، واقتلع الحجر الأسود وحمله إلى البحرين ثم رد منها إلى الكوفة

(١) والد العبيديين كان قد افترى أنه من ولد جعفر الصادق وكان يظهر الرفض ويهطن الزندقة استولى على بلاد المغرب وأنشأ فيها دولة وهلك سنة ٣٢٢ بالمهدية التي بناها .



ورد بعد ذلك من الكوفة إلى مسكة على يد أبي إسحاق إبراهيم بن محمد بن يحيى المزكى<sup>(١)</sup> النيسابوري في سنة تسع وثلاثين وثلاثمائة وقصة سليمان بن الحسن بغداد في سنة ثمان عشرة وثلاثمائة فلما ورد هيت رمته امرأة من سطحها بلبنة فقتلته وانقضت بعد ذلك شوكة القرامطة وصاروا بعد قتل سليمان بن الحسن متصددين للحجيج من الكوفة والبصرة إلى مسكة حفاة ليضمن لهم مال إلى أن غلبهم الأصغر العقيلي على بعض ديارهم . وكانت ولاية مصر وأعمالها الأخشيديّة وانضم بعضهم إلى ابن عبيد الله الباطني الذي كان قد استولى على قيروان ودخلوا مصر في سنة ثلاث وستين وثلاثمائة وابتنوا بها مدينة سموها القاهرة يسكنها أهل بدنته . وأهل مصر ثابتون على السنة إلى يومنا وإن أطاعوا صاحب القاهرة في أداء خراجهم إليه .

وكان أبو شجاع فناخسرو بن بويه<sup>(٢)</sup> قد أحب لقصد مصر وانتزاعها من أيدي الباطنية وكتب على أعلامه بالسواد : بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين وصلّى الله على محمد خاتم النبيين الطائع لله وأمير المؤمنين : ادخلوا مصر إن شاء الله آمين . وقال قصيدة أولها : —

أما ترى الأقدار لي طوائفا قواضيا لي مالمعان كالخمر  
ويشهد الأنام لي بأنّي ذاك الذي يرجى وذاك المنتظر  
لنصرة الإسلام والداعي إلى خليفة الله الإمام المفتخر

فلما خرج إلى مضاربه للخروج إلى مصر غافسه وفاجأه الأجل فمضى لسبيله فلما قضى فناخسرو نحبه طمع زعيم مصر في ملوكها وحى الشرق فسكاتهم بدعوهم إلى البيعة له وأجاب هبوس بن وشمكير<sup>(٣)</sup> عن كتابه بقوله : إني لا أذكرك إلا على المستراح . وأجابه ناصر الدولة أبو الحسن محمد بن إبراهيم بن سيمجور<sup>(٤)</sup> بأن كتب على ظهر كتابه إليه

(١) شيخ نيسابور في عصره كان من العباد المجتهدين الحجاجين ومات سنة ٣٦٢ ودفن في نيسابور .

(٢) أول من خطب بشاهنشاه في الإسلام كان أديبا . مات بالصرع ببغداد سنة ٣٧٢ هـ .

(٣) كان أميراً على جرجان وكان شاعراً معروفاً . قتل سنة ٤٠٣ هـ .

(٤) سيمجور معناه الذهبي . وهو اسم جده الذي كان غلاماً وسياً فسمى بذلك .

وهو قائد الجيوش السامانية ومات سنة ٣٨٧ هـ .

« قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون »<sup>(١)</sup> ، إلى آخر السورة وأجابه : ح بن منصور<sup>(٢)</sup> والى خراسان بقتل دعائه إلى بدعته ، ودخل في دعوته بعض ولاية الجرجانية من أرض خراسان فكان دخوله في دينه شوما عليه في ذهاب إملسه وقتله أصحابه ثم استولى يمين الدولة وأمين الملة محمود بن سبكتكين على أرضهم وقتل من كان بها من دعاة الباطنية ، وكان أبو علي بن سيمجور<sup>(٣)</sup> قد وافقهم في السر فذاق وبال أمره في ذلك وقبض عليه وإلى خراسان توح بن منصور وبعث به إلى سبكتكين فقتل بناحية غزنة ، وكان أبو القاسم الحسن بن علي الملقب بدالشمند<sup>(٤)</sup> داعية أبي علي بن سيمجور إلى مذهب الباطنية وظهر به بكثرون<sup>(٥)</sup> صاحب جيش السامانية بنيسابور فقتله ودفن في مكان لا يعرف وكان أميرك الطوسي<sup>(٦)</sup> والى ناحية التاروذية قد دخل في دعوة الباطنية فأمر وحمل إلى غزنة وقتل بها في الليلة التي قتل فيها أبو علي بن سيمجور . وكان أهل مولتان من أرض الهند داخلين في دعوة الباطنية فقصدهم محمود رحمه الله في عسكره وقتل منهم الآلاف وقطع أيدي ألف منهم وبأد بذلك نصراء الباطنية من تلك الناحية ومن هذا بان شوم الباطنية على منتحايها فليعتبر بذلك المعتبرون .

وقد اختلف المتكلمون في بيان أغراض الباطنية في دعوتها إلى بدعتها فذهب أكثرهم إلى أن غرض الباطنية الدعوة إلى دين المجوس بالتأويلات التي يتأولون عليها القرآن والسنة واستدلوا على ذلك بأن زعيمهم الأول ميمون بن ديسان كان مجوسياً من سبي الأهواز . وهما ابنه عبد الله بن ميمون الناس إلى دين أبيه واستدلوا أيضاً بأن داعيهم المعروف بالزدوي<sup>(٧)</sup> قال في كتابه المعروف « بالمحصول » : إن المبدع الأول أبداع النفس ، ثم إن الأول والثاني مديران للعالم بتدبير الكواكب السبعة ، والطوائع الأربع

(١) الآيتان ٢٠١ من سورة « الكافرون » .

(٢) آخر ملوك السامانية مات سنة ٣٨٦ هـ .

(٣) تولى قيادة الجيوش بعد أبيه وتوفي سنة ٣٨٧ هـ .

(٤) دالشمند كلة فارسية ومعناها : العالم .

(٥) أصلها ( بك طوش ) كلة تركية معناها : المجل القوي .

(٦) من أمراء الباروذية .

(٧) اسمه : محمد بن أحمد النسفي .



وهذا في التحقيق معنى قول المجوس : إن يزدان خلق أهرمن وإله مع أهرمن مدبران للعالم . غير أن يزدان فاعل الخيرات وأهرمن فاعل الشرور . ومنهم من لسب الباطنية إلى الصابئين الذين هم بحران واستدل على ذلك بأن حمدان قرمط داعية الباطنية بعد ميمون ابن ديسان كان من الصابئة الحرائية . واستدل أيضا بأن صابئة حران يكتمون أديانهم ولا يظهرونها إلا لمن كان منهم . والباطنية أيضا لا يظهرون دينهم إلا لمن كان منهم بعد إحلانهم إياه على أن لا يذكر أسرارهم لغيرهم .

قال عبد القاهر : الذي يصح عندي من دين الباطنية أنهم دهرية زنادة يقولون يقدم العالم وينكرون الرسل والشرائع ، كلها مايلها إلى استباحة كل ما يميل إليه الطمع ، أو الدليل على أنهم كما ذكرناه ما قرأته في كتابهم المترجم بالسياسة والبلاغ الأكيد . والناموس الأعظم ، وهي رسالة عبيد الله بن الحسين القيرواني إلى سليمان بن الحسن بن سعيد الجتاني بأوصاء فيها بأن قال له : ادع الناس بأن تتقرب إليهم بما يميلون إليه . وأوهم كل واحد منهم بأنك منهم ، فمن آمنت منه وشدا فاكشف له الغطاء ، وإذا ظفرت بالفاسق فاحتفظ به فعلى الفلاسفة معولنا وإنا وإياهم مجمعون على رد نواميس الأنبياء وعلى لقول بعدم العالم لولا ما يخالفنا فيه بعضهم من أن للعالم مدبرا لا نعرفه . وذكر في هذا الكتاب إبطال القول بالمعاد والعقاب وذكر فيها أن الجنة نعيم الدنيا ، وأن العذاب إنما هو اشتغال أصحاب الشرائع بالصلاة والصيام والحج والجهاد .

وقال أيضا في هذه الرسالة : إن أهل الشرائع يعبدون إلهاً لا يعرفونه ولا يحصلون منه إلا على اسم بلا جسم : وقال فيها أيضا : أكرم الدهرية فإنهم منا ونحن منهم وفي هذا تحقيق نسبة الباطنية إلى الدهرية . والذي يؤكد هذا أن المجوس يدعون نبوة زرادشت ونزول الوحي عليه من الله تعالى ، وأن الصابئين يدعون نبوة هرمس وواليس ، ( فاليس ) وذرئوس ، وأفلاطون وجماعة من الفلاسفة وسائر أصحاب الشرائع كل صنف منهم مقرون بنزول الوحي من السماء على الذين أقروا بنبوتهم ويقولون : إن ذلك الوحي شامل للأمر والنهي والخير عن عاقبة بعد الموت ، وعن ثواب وعقاب ، وجنة ، ونار يكون خيرا الجراء عن الأعمال السالفة . والباطنية يرفضون المعجزات ، وينكرون نزول الملائكة

من السماء بالوحي والامر والهي بل ينكرون أن يكون في السماء ملائكة وإنما يتأولون الملائكة على دعائهم إلى بدعتهم، ويتأولون الشياطين على مخالفهم، والابالة على مخالفهم ويزعمون أن الانبياء قوم أحبوا الزعامة فساسوا العامة بالنواميس والحيل طلباً للزعامة يدعوى النبوة والإمامة وكل واحد منهم صاحب دور مسبق إذا انقضى دور سبعة تبعهم في دور آخر وإذا ذكروا النبي والوحي قالوا : إن النبي هو الناطق والوحي أساسه الفائق وإلى الفائق تأويل نطق الناطق على ما تراه يميل إليه هواء فني صار إلى تأويله الباطن فهو من الملائكة البررة ومن عمل بالظاهر فهو من الشياطين الكفرة . ثم تأولوا اسكل ركن من أركان الشريعة تأويلاً يورث تضليلاً فزعموا أن معنى الصلاة موالاة إمامهم ، والحج زيارته وإدخال خدمته ، والمراد بالصوم الإمساك عن إفشاء سر الإمام دون الإمساك عن الطعام ، والزنى عندهم إفشاء سرهم بغير عهد وميثاق . وزعموا أن من عرف معنى العبادة سقط عنه فرضها وتأولوا في ذلك قوله : « واعبد ربك حتى يأتيك اليقين »<sup>(١)</sup> ، وحملوا اليقين على معرفة التأويل . وقد قال القيرواني في رسالته إلى سليمان بن الحسن : إني أوصيك بتشكيك الناس في القرآن ، والتوراة ، والزبور ، والإنجيل . وبدعوتهم إلى إبطال الشرائع وإلى إبطال المعاد والنشور من القبور وإبطال الملائكة في السماء وإبطال الجن في الأرض ، وأوصيك بأن تدعهم إلى القول بأنه قد كان قبل آدم بشر كثير فإن ذلك عون لك على القول بقديم العالم . وفي هذا تحقيق دعوانا على الباطنية أنهم دهرية يقولون بقديم العالم ويحسدون الصانع . ويدل على دعوانا عليهم القول بإبطال الشرائع أن القيرواني قال أيضاً في رسالته إلى سليمان بن الحسن : وينبغي أن تحيط علماً بمخاريق الانبياء ومناقضاتهم في أقوالهم كعيسى بن مريم قال لليهود : لا أرفع شريعة موسى ثم رفعها بتحريم الأحاد بدلاً من السبت وأباح العمل في السبت ، وأبدل قبة موسى بخلاف جهتها ولهذا قتله اليهودية . اختلفت كلمته . ثم قال له : ولا تكن كصاحب الامة المنكوسة حين سأله عن الروح فقال : الروح من أمر ربي لما لم أعلم ولم يحضره جواب للسؤال ، ولا تكن كموسى في دعواه التي لم يكن له عليها برهان سوى الخرفة بحسن الحيلة والمعبدة ولما لم يجد الحق في زمانه عنده برهاناً قال : لن اتخذ إلهاً غيره . وقال لقومه : أنا ربكم الأعلى . لأنه كان صاحب الزمان في وقته . ثم قال في آخر رسالته : وما العجب من شيء . كالعجب من رجل



يدعى العقل ثم يكون له أخت أو بنت حساء وليست له زوجة في حسمها فيحرمها هل لنفسه  
ويتركها من أجنبي ولو عقل الجاهل لعلم أنه أحق بأخته وبنته من الأجنبي ، ما وجه ذلك  
إلا أن صاحبهم حرم عليهم الطيبات وخوفهم بغائب لا يعقل وهو الإله الذي يزعمونه  
وأخبرهم بكون ما لا يرونه أبداً من البعث من القبور ، والحساب ، والجنة ، والنار حتى  
استعبد لهم بذلك عاجلاً وجعلهم له في حياته ولذريته بعد وفاته خولاً واستباح بذلك أموالهم  
بقوله : « لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى »<sup>(١)</sup> ، فكان أمره معهم نقداً وأمرهم  
معه نسيئة . وقد استعجل منهم بدل أرواحهم وأموالهم على انتظار موعود لا يكون . وهل  
الجنة إلا هذه الدنيا ونعيمها ؟ . وهل النار وعذابها إلا ما فيه أصحاب الشرائع من التعمب  
والنصب في الصلاة ، والصيام ، والجهاد ، والحج . ثم قال سليمان بن الحسن في هذه الرسالة :  
وأنت وإخوانك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس . وفي هذه الدنيا ورثتم نعيمها ولذاتها  
المحرمة على الجاهل المتعمسكين بشرائع أصحاب النواميس فهيننا لكم ما نلتهم من الراحة عن  
أمرهم . وفي هذا الذي ذكرناه دلالة على أن غرض الباطنية الفول بمذاهب الدهرية  
واستباحة المحرمات وترك العبادات . ثم إن الباطنية لهم في اصطلياد الاغتنام ودعوتهم إلى  
بدعتهم حيل على مراتب سموها : التفريس ، والتأئيس ، والتشكيك ، والتعليق ، والربط ،  
والتدليس ، والتأسيس ، والمواثيق بالايان والعهود ، وآخرها الخلع والسلب .

فأما التفريس فإنهم قالوا : من شرط الداعي إلى بدعتهم أن يكون قوياً على التلبيس  
وعارفاً بوجوه تأويل الظواهر ليردها إلى الباطن ، ويكون مع ذلك عيزاً بين من يطمع فيه  
وفي إغوائه وبين من لا مطمع فيه ، ولهذا قالوا في وصاياهم للدعاة إلى بدعتهم لا تسكتموا  
في بيت فيه سراج . يعنون بالسراج من يعرف علم الكلام ووجوه النظر والمقاييس ،  
وقالوا أيضاً لدعائهم : لا تبحر حوا بذركم في أرض سبخة ، وأرادوا بذلك منع دعائهم عن  
إظهار بدعتهم عنه من لا يؤثر فيهم بدعتهم كما لا يؤثر البذر في الأرض السبخة شيئاً . وسموا  
قلوب أتباعهم الاغتنام أرضاً زاكية لأنها تقبل بدعتهم وهذا المثل بالعكس أولى وذلك  
أن للقلب الزاكية هي القابلة للدين القويم ، والصراط المستقيم وهي التي لا تصدأ بشبه أهل  
الضلال كالذهب الإبريز الذي لا يصدأ في الماء ولا يبل في الراب ولا ينقص في النار .  
والأرض السبخة كقلوب الباطنية وسائر الزنادقة الذين لا يزدجرهم عقل ولا يردهم شرع .

فهم أرحم من أنفاس أموات غير أحياء ، وإن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً (١) ، قد قسم لهم الحظ في الرزق من قسم رزق الخنازير في مراعيها وأباح طعمة العنب في براريها ولا يسأل عما يفعل وهم يسألون (٢) ، وقالوا أيضاً من شرط الداعي إلى مذهبهم أن يكون عارفاً بالوجوه التي تدعى بها الأصناف فليست دعوة الأصناف من وجه واحد بل لكل صنف من الناس وجه يدعى منه إلى مذهب الباطن . فمن رآه الداعي مائلاً إلى العبادات حملته على الزهد والعبادة . ثم سأله عن معاني العبادات وعلى الفرائض وشككته فيها . ومن رآه ذا بحون وخلاعة قال له : العبادة به وحماقة ، وإنما الفطنة في تيل اللذات وتمثل له بقول الشاعر : —

من راقب الناس مات هماً وفاز باللذة الجسور  
ومن رآه شاكاً في دينه أو في المعاد ، والثواب ، والعقاب صرح له بنفى ذلك ووجهه على استباحة المحرمات واستروح معه إلى قول الشاعر الماجن : —

أترك لذة الصبيان صرفاً لما وعدوه من لحم وخنزير  
حياة ثم موت ثم نشر حديث خرافة يأم همرو  
ومن رآه من غلاة الرافضة كالسبئية ، والبيانبة ، والمغيرية ، والمنصورية ، والخطابية . لم يحتج معه إلى تأويل الآيات والأخبار لأنهم يتأولونها معهم على وفق ضلالتهم . ومن رآه من الرافضة زبدياً (٣) ، أو إمامياً مائلاً إلى الطعن في أخبار الصحابة دخل عليه من جهة شتم الصحابة وزين له بغض بني تميم لأن أبا بكر منهم ، وبغض بني عدى لأن عمر بن الخطاب كان منهم . وحشه على بغض بني أمية لأنه كان منهم عثمان ومعاوية ، وربما استروح الباطني في عصرنا هذا قول إسماعيل بن عباد : —

دخول النار في حب الوصي وفي تفضيل أولاد النبي  
أحب إلى من جنات عدن أخلدها بئيم أو عدى

قال عبد القاهر قد أجبتنا هذا القائل بقولنا فيه : —

أطمع أنت في جنات عدن وأنت عدو تيم أو عدى  
وهم تركوك أشقى من ثمود وهم تركوك أفصح من دعوى  
وفي نار الجحيم غداً ستصل إذا عاداك ضديق النبي

(١) الآية ٤٤ من سورة الفرقان . (٢) الآية ٢٣ من سورة الأنبياء .

(٣) لم يكن زيد رضي الله عنه رافضياً بل كان يتولى صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لقد تركه الكثير من أصحابه لذلك .



ومن رآه الداعي مائلا إلى أبي بكر وعمر مدحهما عنده وقال : لهما حظ في تأويل الشريعة ولهذا استصحب النبي أبا بكر إلى الغار، ثم إلى المدينة وأفضى إليه في الغار تأويل شريعته . فإذا سأله الموالى لأبي بكر وعمر عن التأويل المذكور لأبي بكر وعمر أخذ عليه اليهود والمواثق في كتابان ما يظهره له . ثم ذكر له على التدريج بعض التأويلات فإن قبلها منه أظهر الباقي وإن لم يقبل منه التأويل الأول ربطه في الباقي وكتمه عنه وشك الغر من أجل ذلك في أركان الشريعة . والذي يروج عليهم مذهب الباطنية أصناف أحدها : العامة الذين قلت بصائرهم بأصول العلم والنظر ، كالنبط ، والاكراذ، وأولاد الجوس . والصف الثاني : الشعوبية الذين يرون تفضيل المعجم على العرب ويتمنون عود الملك إلى المعجم والصف الثالث : أغتام بني ربيعة من أجل غيظهم على مضر لخروج النبي منهم . ولهذا قال عبد الله بن حازم السلمي في خطبته بخراسان : إن ربيعة لم تزل غضاباً على الله مذمومة نبيه من مضر ومن أجل حسد ربيعة لمضر رايحت بنو حنيفة مسيلمة الكذاب طمعاً في أن يسكون في بني ربيعة أي كما كان في بني مضر نبي . فإذا استأنس الأعجمي الغر أو الربيعي الحاسد المبغض بقول الباطني له : قومك أحق بالملك من مضر فيسأله عن السبب في عود الملك إلى قومه فإذا سأله عن ذلك قال له إن الشريعة المضرة لمانهية وقد دنا انقضائها وبعد انقضائها يعود الملك إليكم . ثم ذكر له تأويل إنكار شريعة الإسلام على التدرج فإذا قبل ذلك منه صار ملجأ صريحاً واستثقل للعبادات واستطاب استحلال الهرمات . فهذا بيان درجة التفرس منهم .

ودرجة التأنيس : قريبة من درجة التفرس عندهم وهي تزيين ما عليه الإنسان من مذهبه في عينه ثم سؤاله بعد ذلك عن تأويل ما هو عليه وتشكيكه إياه في أصول دينه فإذا سأله المدعو عن ذلك قال : علم ذلك عند الإمام ووصل بذلك منه إلى درجة التشكيك حتى صار المدعو إلى اعتقاد أن المبادئ الظواهر والسفن غير مقتضاها في اللغة، وما ن عليه بذلك ارتكاب المحظورات وترك العبادات . والربط عندهم تعليق نفس المدعو بطلب تأويل أركان الشريعة فإما أن يقبل منهم تأويلها على وجه يؤول إلى رفعها وإما أن يبقى على الشك والخيرة فيها .

ودرجة التدليس منهم : قولهم : للغر الجاهل بأصول النظر والاستدلال إن الظواهر عذاب وباطنها فيه الرحمة . وذكر له قوله في القرآن : « فاضرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب »<sup>(١)</sup> . فإذا سألهم الغر عن تأويل باطن الباب قالوا

جزت سنة الله تعالى في أخذ العهد والميثاق على رسله ولذلك قال : « وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنهم ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم وأخذنا منهم ميثاقاً غليظاً »<sup>(١)</sup> ، وذكروا له قوله : « ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً إن الله يعلم ما تفعلون »<sup>(٢)</sup> ، فإذا حلب الحر لهم بالإيمان المعنوية وبالطلاق والميثاق وتسهيل الأموال وقد ربطوا بها . وذكروا له من تأويل الظواهر ما يؤدي إلى رفعها بزعمهم فإن قبل الإحق ذلك منهم دخل في دين الزنادقة بالغنا واستتر بالإسلام ظاهراً . وإن نفر الحالف عن اعتقاد تأويلات الباطنية الزنادقة كتبها عليهم لأنه حلب لهم على كتمان ما أظهروه له من أسرارهم وإذا قبلها منهم فقد حلفوه وسليخوه عن دين الإسلام وقالوا له حينئذ : إن الظاهر والمنشور والباطن كالكالب ، والكالب خير من القشر .

قال عبد القاهر : حكى لي بعض من كان دخل في دعوة الباطنية ثم وفقه الله تعالى لرشده وهداه إلى حل أيمانهم أنهم لما وثقوا منه بأيمانه قالوا له : إن المسلمين بالأنبياء كنوح ، وإبراهيم ، وموسى ، وعيسى ، ومحمد وكل من ادعى النبوة كانوا أصحاب نوااميس ، وخاريق أحبوا الزعامة على الإمامة فخدعهم بنبرنجات واستعبدوهم بشرائعهم . قال هذا الحاكي لي ثم ناقض الذي كشف لي هذا السر بأن قال له : ينبغي أن تعلم أن محمد بن إسماعيل بن جعفر هو الذي نادى موسى بن عمران من الشجرة فقال له : « إني أنا ربك فاخضع نفسك لملكك بالوادي المقدس طوى »<sup>(٣)</sup> ، قال : فقلت سئلت عينك تدعوني إلى الكفر بالرب القديم الخالق للعالم ثم تدعوني مع ذلك إلى الإقرار بربوبية إنسان مخلوق وتزعم أنه كان قبل ولادته إلهاً مرسلًا لموسى ، فإن كان موسى عندك مخترعاً فالذي زعمت أنه أرسله أكذب فقال لي إنك لا تفصح أبداً وتندم على إفشاء أسرارهم إلى وتبت من بدعتهم فهذا بيان وجه حيلهم على أتباعهم وأما أيمانهم فإن داعيهم يقول للحالف جعلت على نفسك عهد الله وميثاقه ودمته ودممة رسله وما أخذ الله تعالى من النبيين من عهد وميثاق أنك تستر ما تسعده مني وما تعلمه من أمري ومن أمر الإمام الذي هو صاحب زمانك وأمر أشياعه وأتباعه في هذا البلد وفي سائر البلدان وأمر المطيعين له من الذكور والإناث فلا تظهر من ذلك قليلاً ولا كثيراً ولا تظهر شيئاً يدل عليه من كتابة ، أو إشارة إلا ما أذن لك فيه الإمام صاحب الزمان أو أذن لك في إظهار المأذون له في دعوته فتعمل في ذلك حينئذ بمقدار ما يؤذن لك

(١) الآية ٧ من سورة الأحزاب .

(٢) الآية ٩١ من سورة النحل .

(٣) الآية ١٢ من سورة طه .



فيه . وقد جعلت على نفسك الوفاء بذلك وألزمته نفسك في حالتي الرضا والغضب والرغبة والرهبة . قال : نعم فإذا قال : نعم . قال له : وجعلت على نفسك أن تمنعني وجميع من أسمى لك بما تمنع منه نفسك بعهد الله وميثاقه عليك وذمته . وذمة رسله وتنصيحهم نصيحاً ظاهراً وباطناً . وألا تخون الإمام وأولياءه وأهل دعوته في أنفسهم ولا في أموالهم ، وإنك لا تتأول في هذه الأيمان تأويلاً ولا تعتقد ما يحلها . وأنت إن فعلت شيئاً من ذلك فأنت بريء من الله ورسله وملائكته ومن جميع ما أنزل الله تعالى من كتابه . وأنت إن خالفت في شيء مما ذكرناه لله فلا عليك أن تهج إلى بيته مائة حجة ماشياً ذراً واجباً ، وكل ما تملكه في الوقت الذي أنت فيه صدقة على الفقراء والمساكين ، وكل مملوك يكون في مالك يوم تخالف فيه أو بعده يكون حراً ، وكل امرأة لك الآن أو يوم خالفتك أو تزوجها بعد ذلك تكون طالقاً منك ثلاث طلاقات والله تعالى الشاهد على نيتك وعقد ضميرك فيما حلفت به فإذا قال : نعم . قال له : كفى بالله شهيداً بيننا وبينك . فإذا حلف الغر هذه الأيمان ظن أنه لا يمكن حلها ، ولم يعلم الغر أنه ليس لأيمانهم عندهم مقدار ولا حرمة وأنهم لا يرون فيها ولا في حلها إثم ولا كفارة ، ولا عارا ، ولا عقاباً في الآخرة . وكيف يكون اليمين بالله وبكتبه ورسله عندهم حرمة ؟ وهم لا يقرون بالله قديماً بل لا يقرون بحديث العالم ، ولا يثبتون كتاباً منزلاً من السماء ، ولا رسولا ينزل عليه الوحي من السماء ، وكيف يكون لأيمان المسلمين عندهم حرمة ؟ ومن دينهم أن الله الرحمن الرحيم إنما هو زعيمهم الذي يدعون إليه . ومن مالهم إلى دين الجرس زعم أن الإله نور بإذاته شيطان قد غلبه ونازعه في ملكه ، وكيف يكون لنذر الحج والعمرة عندهم مقدار وهم لا يرون للكعبة مقدارا ويسخرون بمن يحج ويعتمر ، وكيف يكون للطلاق عندهم حرمة وهم يستحلون كل امرأة من غير عقد فهذا بيان حكم الأيمان عندهم .

فأما حكم الأيمان عند المسلمين فإنما يتم ل : كل يمين يحلف بها الحالف ابتداء بطوع نفسه فهو على نيته ، وكل يمين يحلف بها عند قاض ، أو سلطان يحلفه ينظر فيها . فإن كانت يميناً في دعوى مدعى شيئاً على الحالف المنكر وكان المدعى ظالماً للمدعى عليه فيمين الحالف على نيته . وإن كان المدعى محقاً والمنكر ظالماً للمدعى فيمين المنكر على نية القاضي أو السلطان الذي أحلفه . ويكون الحالف حائثاً في يمينه . وإذا صححت هذه المقدمة فالباحث عن دين الباطنية إذا قصد إظهار بهتهم للناس أو أراد التفض عليهم فهو مغدور في يمينه وتكون يمينه على نيته . وإذا استثنى بقلبه مشيئة الله تعالى فيها لم يتعد عليه أياناً ولم يحنث

فيها بإظهاره أسرار الباطنية للناس ولم تطلق لساوقه ولا تمتق بما يسكه ولا تلزمه صدقة بذلك .  
وليس زعيم الباطنية عند المسلمين إماماً ومن أظهر سره لم يظهر سر إمام وإنما أظهر سر  
كافر زنديق وقد جاء في ذكر الحديث المأثور : « اذكروا الفاسق بما فيه يحذره الناس »<sup>(١)</sup> .  
فهذا بيان حيلتهم على الأغمار بالآيمان .

فأما احتيالهم على الأغمار بالتشكيك فمن جهة أنهم يسألونهم عن مسائل من أحكام  
الشريعة يومهمونهم فيها خلاف معانيها الظاهرة . وربما سألوهم عن مسائل في المحسوسات  
يومهمون أن فيها علوماً لا يحيط بها إلا زعيمهم . فمن مسائلهم قول الداعي منهم للغر : لم  
صار للإنسان أذنان ولسان واحد ؟ ولم صار للرجل ذكر واحد وخصيتان ؟ ولم صارت  
الأعصاب متصلة بالدماع ، والأوردة متصلة بالكبد ، والشرايين متصلة بالقلب ؟ وألم صار  
للإنسان مخصوصاً بذات الشعر على جفنيه الأعلى والأسفل ؟ وسائر الحيوان ينبت الشعر  
على جفنيه الأعلى دون الأسفل ، ولم صار ثدى الإنسان على صدره ، وثدى البهائم على  
بطونها ؟ ولماذا لم يكن للفرس غدد ولا كرش ، ولا كعب ؟ وما الفرق بين الحيوان  
الذي يبيض ولا يلد والذي يلد ولا يبيض ؟ وبماذا يميز بين السمكة النهرية والسمكة البحرية ،  
ونحو هذا كثير يومهمون أن العلم بذلك عند زعيمهم .

ومن مسائلهم في القرآن سألهم عن معاني حروف الهجاء في أوائل السور كقوله :  
« ألم ، و د حم ، و د طس ، و د ين ، و د طه ، و د كهيعص » وربما قالوا ما معنى كل  
حرف من حروف الهجاء ؟ وألم صارت حروف الهجاء تسماً وعشرين حرفاً ؟ وألم عجم  
بعضها بالنقط وخلا بعضها من النقط وألم جاز وصل بعضها بما بعدها بحرف ؟ وبما قالوا  
للفر ما معنى قوله « ويحمل عرش ربك يومئذ ثمانية »<sup>(٢)</sup> ، ؟ ولم جعل الله تعالى  
أبواب الجنة ثمانية وأبواب النار سبعة ؟ وما معنى قوله : « عليها تسعة عشر »<sup>(٣)</sup> ، وما فائدة  
هذا العدد ؟ وربما سألوا عن آيات أوهموا فيها التناقض وزعموا أنه لا يعرف تأويلها  
إلا زعيمهم كقوله : « فيومئذ لا يسأله عن ذنبه إنس ولا جان »<sup>(٤)</sup> ، مع إقوله في موضع  
آخر : « فو ربك لذسانهم أجمعين »<sup>(٥)</sup> .

(١) وفي لفظ الطبراني وأبي الدنيا والخطيب « اذكروا الفاجر » أخرجه أبو يعلى ولا يصح .

(٢) الآية ١٧ من سورة الحاقة .

(٣) الآية ٣٠ من سورة المدثر .

(٤) الآية ٣٩ من سورة الرحمن .

(٥) الآية ٩٢ من سورة الحجر .



ومنها : مسائلهم في أحكام الفقه كقولهم : لم صارت صلاة الصبح ركعتين ؟ والظهر أربعاً ، والمغرب ثلاثاً ؟ ولم صار في كل ركعة ركوع واحد وسجدة ثان ؟ ولم كان الوضوء على أربعة والتيمم على عضوين ؟ ولم وجب الغسل من المني وهو عند أكثر المسلمين طاهر ؟ ولم يجب الغسل من البول مع بحاسته عند الجميع . ولم أعادت الحائض ما تركت من الصيام ولم تعد ما تركت من الصلاة ؟ ولم كانت العقوبة في السرقة بقطع اليد في الزنى بالجلد ؟ وهلا قطع الفرج الذي به زنى في الزنى كما قطعت اليد التي بها سرق في السرقة ، فإذا سمع الفر منهم هذه الأسئلة ورجع إليهم في تأويلها قالوا له : علمنا عند إمامنا وعند المأذون له في كشف أسرارنا . فإذا تقرر عند الغراف إمامهم أو مادونه هو العالم بتأويله اعتقد أن المراد بظواهر القرآن والسنة غير ظاهرها فأخرجوه بهذه الحيلة عن العمل بأحكام الشريعة . فإذا اعتاد ترك العبادة واستحل المحرمات كشفوا له القناع وقالوا له : لو كان لنا إله قديم غنى عن كل شيء لم يكن له فائدة في ركوع العباد وسجودهم ، ولا في طوافهم حول بيت من حجر ، ولا في سعي بين جبليين . فإذا قبل منهم ذلك فقد السلخ عن توحيد ربه وصار جاحداً له زنديقا .

قال عبد القاهر : والكلام عليهم في مسائلهم التي يسألون عنها عند قصدهم إلى تشكيك الأغيار في أصول الدين من وجهين

أحدهما : أن يقال لهم إنكم لا تخلون من أحد أمرين . إما أن تقولوا بحدوث العالم وتثبتوا له صانعا ، قديما ، عالما ، حكما يكون له تكليف عبادة ما شاء كيف شاء ، وإما أن تنكروا ذلك وتقولوا بقديم العالم ونفى الصانع . فإن اعتمدتم قدم العالم ونفى الصانع فلا معنى لقولكم لم فرض الله كذا ، ولم حرم كذا ، ولم خلق كذا ، ولم جعل كذا على مقدار كذا ؟ إذا لم تقولوا بإله فرض شيئا أو حرمه أو خلق شيئا أو قدره ويصير الكلام بيننا وبينكم كالسكلام بيننا وبين الدهرية في حدوث العالم . وإن أقررتم بحدوث العالم وتوحيده صانعه وأجزتم له تكليف عبادة ما شاء من الأعمال كان جواز ذلك جوابا لكم عن قولكم . لم فرض ، ولم حرم كذا لإقراركم بجواز ذلك منه إن أقررتم به وبجواز تكليفه . وكذلك سؤا لهم عن خاصية المحسوسات يبطل إن أقروا بصانع أحدثها ، وإن أنكروا الصانع فلا معنى لقولهم : لم خلق الله ذلك ؟ مع إنكارهم أن يكون لذلك صانع قديم .

والوجه الثاني : من الكلام عليهم فيما سألوا عنه من عجائب خلق الحيوان أن يقال لهم كيف يكون زعماء الباطنية منحصرين بمعرفة علل ذلك وقد ذكرته الأطباء والفلاسفة

في كتبهم وصنف أرسطاطاليس في طبائع الحيوان كتاباً وما ذكرت الفلاسفة من هذا النوع شيئاً إلا مصروفاً من حكايا العرب الذين كانوا قبل زمان الفلاسفة من العرب القبطانية ، والجهمية ، والطسمية وسائر الاصناف الخيرية . وقد ذكر العرب في أشعارها وأمثالها جميع طبائع الحيوان ولم يكن في زمانها باطنى ولا زعيم للباطنية . وإنما أخذ أرسطاطاليس الفرق بين ما يلد وما يبيض من قول العرب في أمثالها : كل شرقاء ولود ، وكل صكاء بيوض . ولهذا كان الخفاش من الطير ولوداً لا بيوضاً لأن لها اذناً شرقاء وكل ذات أذن صكاء بيوض كالحية ، والضب ، والطيور البائضة وذكر أبو عبيدة معمر بن المثنى (١) وعبد الملك بن قريش الأصمى (٢) أن العرب قالت بتجربتها في الجاهلية إن كل حيوان لعينيه أهداب على الجفن الأعلى دون الأسفل إلا الإنسان فإن أهدابه على الجفن الأعلى والأسفل . وقالوا : كل حيوان ألقى في الماء يسبح فيه إلا الإنسان ، والتمرد ، والفرس الأعسر فإنه يغرق فيه إلا أن يتعلم الإنسان السباحة .

وقالوا في الإنسان : إنه إذا قطع رأسه أو ألقى في الماء انتصب قائماً في وسط الماء . وقالوا : كل طائر كفه في رجله وكف الإنسان والقرد في اليد . وكل ذى أربع ركبته في يده وركبته الإنسان في رجله . وقالوا : ليس للفرس غدد ، ولا كرش ولا طحال ، ولا كعب . وليس للبعير مرارة ، وليس للظليم مخ ، وكذلك طير الماء ، وحيثان البحر ليس لها ألسن ولا أدمغة . وقد يكون حوت النهر ذا لسان ودماع وقالوا : إن السموك كلها لا رئة لها كذلك ولا تتنفس وقالت العرب من تجاربها : إن الضأن تضع في السنة مرة وتفرد ولا تتشم ، والماعز تضع في السنة مرتين وتضع الواحدة ، والاثنين ، والثلاثة . والعهد والنماء والبركة في الضأن أكثر منها في الماعز . وقالوا أيضاً إذا وضعت الضأن نبتاً نبت ، ولا ينبت ما يأكله الماعز لأن الضأن تقرضه بأسنانها والماعز تقلمعه من أصله . وقالوا إن الماعز إذا حملت أنزلت اللبن في أول الحمل إلى الطرع ، والضأن لا تنزل اللبن إلا عند الولادة . وقالوا : إن أصوات الذكور من كل جنس أجهر من أصوات الإناث إلا المعز فإن أصوات إناثها أجهر من أصوات ذكورها .

ومن أمثال العرب في الحيوان قولهم : كل ثور أفعس ، وكل بعير أعلم ، وكل ذى ناب أفرج . وقالوا بالتجربة : إن الأسد لا يأكل شيئاً حامضاً ولا يدنو من النار ، ولا يدنو

(١) صاحب النصائيف ، وأحد أوعية العلم . توفي جوالى سنة ٢٠٩ هـ .

(٢) اللغوى الإخبارى كانت الخلفاء تجالسه وتحب مدادته وتوفي سنة ٢١٦ هـ .



من الحامض ، وقالوا : إن حمل السكب ستون يوما فإن وضعت حملها لأقل من ذلك لم تكد أولادها تعيش . وقالوا : إن إناث الكلاب يحضن لسبعة أشهر ثم إن السكبة تحيض في كل سبعة أيام . وعلامة حيضها ورم أنفارها . وقالوا في السكب إنه لا يلتق من أسنانه شيئا إلا الثامن . وقالوا في الذئب إنه ينام بإحدى عينيه ويحترس بالآخرى ولذلك قال فيه حميد بن ثور : -

ينام بإحدى مقلتيه ويتقى بأخرى المنايا فهو يقظان نائم  
والأرب تنام مفتوحة العينين . قالوا : ليس في الحيوان ما لسانه مقلوب إلا الفيل وليس في ذوات الأربع ما نديه على صدره إلا الفيل . وقالوا : إن الفيل تضع لسبع سنين ، والحمار سنة ، والبقرة في ذلك كالمرأة ، وقالوا في قضيب الأرنب والثعلب : إنه عظم . وقالوا : كل ذي رجلين إذا انكسرت إحداهما قام على الأخرى وعرج إلا الظليم فإنه إذا انكسرت إحدى رجليه جثم في مكانه ولهذا قال الشاعر في نفسه وأخيه :

فإني وإياه كرجلي زمامة على ما بنامن ذي غنى أولدى فقر  
يريد أنه لا غنى لأحدهما عن صاحبه . وقالوا في النعامة : إنها تبيض من ثلاثين بيضة إلى أربعين ليكنها تخرج ثلاثين منها تحضن عليها كخيطة ممدودة على الاستواء . وربما تركت بيضها وحضنت بيض غيرها ولهذا قال فيها ابن هرمة : -

كتاركة بيضها بالعراء وملبسة بيض أخرى جناحا  
وقالوا في الفرج والفروج . أنهما يخلفان من البياض والصفرة غذاؤهما . وقالوا في القطا : أنها لا تضع إلا فردا ، وفي العقاب أنها تضع ثلاث بيضات فتخرج بيضتين وتطرح واحدة فيخرجها الطير المعروف بكاسي العظام ولهذا قيل في المثل : أبر من كاسي العظام . وقالوا في الضب : إنها تضع سبعين بيضة ولكنها تأكل ما خرج من الحسولة عن البيض إلا الحسل الذي يعدو ويهرب منها . ولهذا قالوا في المثل : أعق من ضب . والضب لا يرد الماء . ولهذا قالوا في المثل أروى من ضب . وقالوا في الضب : أنه ذو ذرين ولثاني من ضباب فرجان من قبل وقالوا في الحية : لها لسانان ولسانها أسود على اختلاف ألوان قشرها . والحيات كلها تكره ريح السذاب والبنفسج ، وتعجب بريح التفاح ، والبطيخ ، والجزر ، والخردل ، واللبن ، والخمر . وقالوا في الضفادع : أنها لا تصبح إلا وفي أفواهها الماء ، ولا تصبح في دجلة بحال وإن صاحبت في القرائث ونائر الأنهار . وقال الشاعر في الضفدع :

يدخل في الاشتاق ما ينقده حتى ينق والنقيق يتلفه

يعنى أن نقيقتها يدل عليها الحية فتصيدها فتأكلها<sup>(١)</sup> وقالوا : إن الضفادع لا هظام لها وقالوا في الجمل : أنه إذا دفن في الورد سكن كالميت فإذا أعيد إلى الروث تحرك .

فهذا وما جرى مجراه من خواص الحيوانات وغيرها قد عرفتة العرب في جاهليتها بالتجارب من غير رجوع منها إلى زعماء الباطنية بل عرفوها قبل وجود الباطنية في الدنيا بأحقاب كثيرة وفي هذا بيان كذب الباطنية في دعوها أن زعماءها مخصوصون بمعرفة أسرار الأشياء وخواصها وقد بينا بخروجهم عن جميع فرق الإسلام بما فيه كفاية والحمد لله على ذلك .

## الباب الخامس

من أبواب هذا الكتاب :

في بيان أوصاف الفرقة الناجية وتحقيق النجاة لها وبيان محاسنها .

هذا باب يشتمل على فصول هذه ترجمتها : —

١ — فصل : في بيان أصناف فرق السنة والجماعة .

٢ — فصل : في بيان تحقيق النجاة لأهل السنة والجماعة .

٣ — فصل : في بيان الأصول التي اجتمع عليها أهل السنة والجماعة .

٤ — فصل : في بيان قول أهل السنة في السلف الصالح من الأمة .

٥ — فصل : في بيان عصمة الله أهل السنة عن التكفير بعضهم بعضا .

٦ — فصل : في بيان فضائل أهل السنة وأنواع علومهم وذكر أئمتهم .

٧ — فصل : في بيان آثار أهل السنة في الدين والدنيا وذكر مفاخرهم فيهما .

فهذه فصول هذا الباب وستذكر في كل منها مقتضاها بعون الله وتوفيقه .

---

(١) وقد صرح بذلك الاخطل فقال :

ضفادع في ظلماء ليل تجاربعد فذل عليها صوتها حية البحر



## الفصل الأول

من فصول هذا الباب

في بيان أصناف أهل السنة والجماعة .

اعلموا أسعدكم الله أن أهل السنة والجماعة ثمانية أصناف من الناس :

(١) صنف منهم أحاطوا علماً بأبواب التوحيد ، والنبوة ، وأحكام الوعد ، والوعيد ، والثواب ، والعقاب وشروط الاجتهاد ، والإمامة ، والزعامة وسلكوا في هذا النوع من العلم طرق الصفائية من المتكلمين الذين تبرءوا من التشبيه والتعطيل ومن بدع الرافضة ، والخوارج ، والجهمية ، والنجارية وسائر أهل الأهواء الضالة .

(٢) والصنف الثاني منهم : أئمة الفقه من فريق الرأي والحديث من الذين اعتقدوا في أصول الدين مذاهب الصفائية في الله وفي صفاته الأزلية وتبرءوا من القدر ، والآتزال وأثبتوا رؤية الله تعالى بالابصار من غير تشبيه ولا تعطيل وأثبتوا الحشر من القبور مع إثبات السؤال في القبر ومع إثبات الخوض والعراط والشفاعة وغفران الذنوب التي دون الشرك .

وقالوا : بدوام نعيم الجنة على أهلها ، ودوام عذاب النار على الكفرة وقالوا بإمامة أبي بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي ، وأحسنوا الثناء على السلف الصالح من الأمة ورأوا وجوب الجمعة خلف الأئمة الذين تبرءوا من أهل الأهواء الضالة ، ورأوا وجوب استنباط أحكام الشريعة من القرآن والسنة ومن إجماع الصحابة ، ورأوا جواز المسح على الخفين ، ووقع الطلاق الثلاث ، ورأوا تحريم المتعة ، ورأوا وجوب طاعة السلطان فيما ليس بمعصية . ويدخل في هذه الجماعة أصحاب مالك <sup>(١)</sup> ، والشافعي ، والأوزاعي <sup>(٢)</sup> ، والثوري ، وأبي حنيفة وابن أبي ليلى . وأصحاب أبي ثور <sup>(٣)</sup> ، وأصحاب أحمد بن حنبل <sup>(٤)</sup> ، وأهل الظاهر وسائر الفقهاء الذين اعتقدوا في الأبواب العقلية أصول الصفائية ولم يخطئوا فقه شيئاً من بدع أهل الأهواء الضالة .

(٣) والصنف الثالث منهم : هم الذين أحاطوا علماً بطرق الأخبار والسنن المأثورة عن النبي عليه السلام وميزوا بين الصحيح والسقيم منها وعرفوا أسباب الجرح والتعديل ولم يخطئوا

(١) إمام دار الهجرة توفي سنة ١٧٩ هـ .

(٢) أبي عمرو الأوزاعي ، توفي سنة ١٥٧ هـ .

(٣) أحد الأعلام تفقه بالشافعي وبرع في العلم وتوفي سنة ٢٤٠ هـ .

(٤) شيخ أهل السنة شيخ الإسلام وناصر السنة توفي سنة ٢٤١ هـ .

علمهم بذلك بشيء من بدع أهل الأهواء الضالة :  
 ( ٤ ) والصنف الرابع منهم : قوم أحاطوا علماً أكثر أبواب الأدب والنحو والتصرف  
 وجروا على سمات أئمة اللغة ، كالخليل<sup>(١)</sup> ، وأبي عمرو بن العلاء<sup>(٢)</sup> ، وسيبويه<sup>(٣)</sup> ،  
 والفراء<sup>(٤)</sup> ، والاختنمش<sup>(٥)</sup> ، والأصمعي ، والمازني . وأبي عبيد وسائر أئمة النحو من  
 الكوفيين ، والبصريين للذين لم يخطوا علمهم بذلك بشيء من بدع القدرية أو الرافضة أو  
 الخوارج . ومن مال منهم إلى شيء من الأهواء الضالة لم يكن من أهل السنة ولا كان قوله  
 حجة في اللغة والنحو .

( ٥ ) والصنف الخامس منهم : هم الذين أحاطوا علماً بوجوه قراءات القرآن ، وبوجوه  
 تفسير آيات القرآن وتأويلها على وفق مذاهب أهل السنة دون تأويلات أهل الأهواء  
 الضالة .

( ٦ ) والصنف السادس منهم : الزماد الصوفية الذين أبصروا فأقصروا واختبروا  
 فاعتبروا ، ورعوا بالمقدور ، وقنعوا بالميسور ، وعلموا أن السمع ، والبصر ، والفؤاد  
 كل أولئك مسئولون عن الخير والشر ومحاسب على مثاقيل الذر فأعدوا خير الإعداد ليرد  
 المماد ، وجرى كلامهم في طريق العبارة والإشارة على سمات أهل الحديث دون من يعتقده  
 هو الحديث ، لا يعملون الخير رياء . ولا يتركونه حياء ، دينهم التوحيد ، ونفى التشبيه ،  
 ومذهبهم التفويض إلى الله تعالى ، والتوكل عليه والتسليم لأمره ، والقناعة بما رزقوا ،  
 والإعراض عن الاعتراض عليه : ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم<sup>(٦)</sup> .  
 ( ٧ ) والصنف السابع منهم : قوم مرابطون في نفور المسلمين في وجوه الكفرة يجاهدون  
 أعداء المسلمين ويحمون حمى المسلمين ، ويقبضون عن حريمهم وديارهم ويظهرون في  
 نفورهم مذاهب أهل السنة والجماعة . وهم الذين أنزل الله تعالى فيهم قوله : والذين جاهدوا

( ١ ) صاحب العربية والعروض كان هوامها فيه زهد وتعفف توفي سنة ١٧٥ هـ .

( ٢ ) كان أعلم الناس بالقرآن والعربية والحدود وكانت كتبه كثيرة ثم تنسك فأحرقها

ومات سنة ١٥٤ هـ .

( ٣ ) هو عمرو بن عثمان بن قنبر الملقب بسيبويه غني عن التعريف توفي سنة ١٨٠ هـ .

( ٤ ) يحيى بن زياد ، أخرج أهل الكوفة علماً كان رأساً في النحو واللغة توفي سنة ٢٠٧ هـ .

( ٥ ) سميد بن مسعدة الجاشعي وهو أشهر الأحناف توفي سنة ٢١٥ هـ وقيل سنة ٢١٠ هـ .

( ٦ ) الآية ٢١ من سورة الحديد ، ٤ مع سورة الجمعة .



فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين<sup>(١)</sup> ، زادهم الله توفيقاً بفضله ومنه .

(٨) والصنف الثامن منهم : عامة البلدان التي غلب فيها شعائر أهل السنة دون عامة البقاع التي ظهر فيها شعار أهل الأهواء الضالة . وإنما أردنا بهذا للصنف من العامة عامة اعتقدوا تصويب علماء السنة والجماعة في أبواب العدل ، والتوحيد ، والوعد ، والوعيد ورجعوا إليهم في معالم دينهم وقلدوهم في فروع الحلال والحرام ، ولم يعتقدوا شيئاً من بدع أهل الأهواء الضالة ودوّلهم الذين سمّتهم الصوفية : حشو الجنة . فهؤلاء أصناف أصل السنة والجماعة وبمجموعهم ، أصحاب الدين القويم والصراط المستقيم . ثبتهم الله تعالى بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة إنه بالإجابة جدير وعليها قدير .

## الفصل الثاني

من فصول هذا الباب :

في بيان تحقيق الصحابة لأهل السنة والجماعة .

قد ذكرنا في الباب الأول من هذا الكتاب أن النبي صلى الله عليه وسلم لما ذكر افتراق أمته بعده ثلاثاً وسبعين فرقة ، وأخبر أن فرقة واحدة منها ناجية سئل عن الفرقة الناجية وعن صفتها فأشار إلى الذين هم على ما عليه هو وأصحابه ولنا بحمد اليوم من فرق الأمة من هم على موافقة الصحابة رضي الله عنهم غير أهل السنة والجماعة من فقهاء الأمة ، ومتكلميهم الصفائية دون الرافضة والقدرية ، والخواارج ، والجهمية والنجارية والمشبهة ، والغلاة ، والحلولية .

أما القدرية فكيف يكونون موافقين للصحابة وقد طعن زعيمهم النظام في أكثر الصحابة وأسقط عدالة ابن مسعود ونسبه إلى الضلال من أجل روايته عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إن للسعيد من سعد في بطن أمه والشقي من شقى في بطن أمه » . وروايته انشقاق القمر وما ذاك منه إلا لإنكاره معجزات النبي عليه السلام . وطعن في فتاوى عمر رضي الله عنه من أجل أنه حد في الخمر ثمانين ونفي نصر بن الحجاج إلى البصرة حين خاف فتنة لساء للدينية به . وما هذه إلا لفلة غيرته على الحرم ، وطعن في فتاوى علي رضي الله عنه لقوله في أمهات الأولاد : ثم قوله رأيك أنهن يبعن . وقال : من هو حتى يحكم برأيه وثلب عثمان رضي الله عنه لقوله في الخرقاء بقسم المال بين الجسد ، والام

(١) الآية ٦٩ من سورة العنكبوت .

والأخت ثلاثاً بالسوية .

ونسب أبا هريرة إلى الكذب من أجل أن الكثير من رواياته على خلاف مذاهب القدرية . وطعن في فتاوى كل من أفتى من الصحابة بالاجتهاد وقال : إن ذلك منهم إنما كان لأجل أمرين . إما لجهلهم بأن ذلك لا يحل لهم ، وإما لأنهم أرادوا أن يكونوا زعماء وأرباب مذاهب تنسب إليهم فنسب أخيار الصحابة إلى الجهل أو النفاق . والجاهل بأحكام الدين عنده كافر والمتعمد للخلاف بلا حجة عنده منافق كافر ، أو فاسق فاجر وكلاهما من أهل النار على الخلود فأوجب بوعه على أعلام الصحابة الخلود في النار التي هو بها أولى . ثم إنه أبطل إجماع الصحابة ولم يرجعه وأجاز اجتماع الأمة على الضلالة . فكيف يكون على سمات الصحابة مقتدياً بهم من يرى مخالفة جميعهم واجبا إذا كان رأيه خلاف رأيهم . وكان زعيمهم واصل بن عطاء الغزال يشك في عدالة علي وإبنه ، وابن عباس ، وطلحة ، والزبير ، وعائشة وكل من شهد حرب الجمل من الفريقين . ولذلك قال لو شهد عندي علي وطلحة على باقة بقل لم أحكم بشهادتهما لعلى بأن أحدهما فاسق ولا أعرفه بعينه . لجائز على أصله أن يكون على وأتباعه فاسقين غلدين في النار ، وجائز أن يكون الفريق الآخر الذين كانوا أصحاب الجمل في النار خالدين فشك في عدالة علي ، وطلحة ، والزبير مع شهادة النبي عليه السلام هؤلاء الثلاثة بالجنة ومع دخولهم في بيعة الرضوان وفي جملة الذين قال الله تعالى فيهم : « لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً <sup>(١)</sup> » . وكان عمر و ابن عبيد يقول بقول واصل في فريقى الجمل وزاد عليه القول بالقطع على فسق كل فرقة من الفريقين .

وذلك أن واصلًا إنما قطع بفسق أحد الفريقين ولم يحكم بشهادة رجلين أحدهما من أصحاب علي والآخر من أصحاب الجمل وقبل شهادة رجلين من أصحاب علي وشهادة رجلين من أصحاب الجمل . وقال عمرو بن عبيد : لا أقبل شهادة الجماعة منهم سواء كانوا من أحد الفريقين وكان بعضهم من حزب علي وبعضهم من حزب الجمل فاعتقد فسق الفريقين جميعاً . وواجب على أصله أن يكون على وإبنه ، وابن عباس ، وعمار ، وأبو أيوب الأنصارى وخزاعة بن ثابت الأنصارى الذى جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته بمنزلة شهادة



رجلين عدلين وسائر أصحاب علي مع طلحة ، والزبير ، وعائشة وسائر أصحاب الجبل فاسقين  
مخالفين في النار ، وفيهم من الصحابة ألوف وقد كان مع علي خمسة وعشرون بدرية وأكثر  
أصحاب أحد وستمئة من الانصار وجماعة من المهاجرين الاولين .

وقد كان أبو الهذيل ، والجاحظ ، وأكثر القدرية في هذا الباب على رأي واصل بن  
عطاء فيهم . فكيف يكون مقتدياً بالصحابة من يفسق أكثرهم ويراهم من أهل النار ؟  
ومن لا يرى شهادتهم مقبولة كيف يقبل روايتهم ؟ ومن رد روايتهم ورد شهاداتهم خرج  
عن سمنهم ومتابعهم ، وإما يقتدى بهم من يعمل برواياتهم ويقبل شهاداتهم كدأب أهل  
السنة والجماعة في ذلك .

وأما الخوارج : فقد أكَفَرُوا علياً وابنيه ، وابن عباس ، وأبا أيوب الانصاري  
وأكفروا أيضاً عثمان ، وعائشة . وطلحة ، والزبير ، وأكفروا كل من لم يفارق علياً  
ومعاوية بعد التحكيم . وأكفروا كل ذى ذنب من الامة ، ولا يكون على سميت الصحابة  
من يقول بتكفير أكثرها . وأما الغلاة من الروافض كالسبئية ، والبيانة ، والمغيرية ،  
والمنصورية ، والجناحية ، والخطابية وسائر الحلوية فقد بينا خروجهم عن فرق لإسلام  
وإيئنا أنهم في عداد عبدة الاصنام أو في حداد الحلوية من النصاري وليس لعبدة الاصنام  
ولا للنصاري وسائر الكفرة بالصحابة أسوة ولا قدوة .

وأما الزيدية منهم : فالجارودية منهم يكفرون أبا بكر ، وعمر ، وعثمان وأكثر  
الصحابة ولا يقتدى بهم من يكفر أكثرهم . والسليمانية ، والبترية من الزيدية يكفرون  
عثمان أو يتوقفون فيه ويفسقون ناصريه ويكفرون أكثر أصحاب الجمل .

وأما الإمامية منهم : فقد زعم أكثرهم أن الصحابة ارتدوا بعد النبي صلى الله عليه  
وسلم سوى علي وابنيه ومقدار ثلاثة عشر منهم .

وزعمت الكاملية منهم : أن علياً أيضاً ارتد وكفر بتركه قتالهم ، فكيف يكون علي  
سميت الصحابة من يقول بتكفيرهم ؟ . ثم نقول : كيف يكون الرافضة ، والخوارج ،  
والقدرية ، والجهمية ، والنجارية ، والبكرية ، والضرارية موافقين للصحابة ؟ وهم بأجمعهم  
لا يقبلون شيئاً مما روى عن الصحابة في أحكام الشريعة لامتناعهم من قبول روايات  
الحديث ، والسير ، والمغازي من أجل تكفيرهم لأصحاب الحديث الذين هم نقلة الاخبار  
والآثار ورواة التواريخ والسير ، ومن أجل تكفيرهم فقهاء الامة الذين ضبطوا آثار  
الصحابة وقاسوا فروعهم على فتاوى الصحابة . ولم يكن بحمد الله ومنه في الخوارج ولا  
( ١٣ - الفرق بين المرق )

في الروافض ولا في الجهمية ، ولا في القدرية ، ولا في المجسمة ، ولا في سائر أهل الأهواء الضالة إمام في الفقه ، ولا إمام في رواية الحديث . ولا إمام في اللغة ، والنحو ولا موثوق به في نقل المغازي ، والسير ، والتواريخ ، ولا إمام في الوعظ والندك ، ولا إمام في التأويل والتفسير ، وإنما كان أئمة هذه العلوم على الخصوص والعموم من أهل السنة والجماعة . وأهل الأهواء الضالة إذا ردوا الروايات الواردة عن الصحابة في أحكامهم وسيرهم لم يصح افتدائهم بهم متى لم يشاهدوهم ولم يقبلوا رواية أهل الرواية عنهم .

وبان من هذا أن للاقتدين بالصحابة من يعمل بما قد صحح بالرواية الصحيحة في أحكامهم وسيرهم . وذلك سنة أهل السنة دون ذوى السنة وصح بصحة ما ذكرناه تحقيق نجاتهم كحكم النبي صلى الله عليه وسلم بنجاة المقتدين بأصحابه - والحمد لله على ذلك .

### الفصل الثالث

من فصول هذا الباب :

في بيان الأصول التي أجمع عليها أهل السنة .

قد اتفق جمهور أهل السنة والجماعة على أصول من أركان الدين كل ركن منها يجب على كل عاقل بالغ معرفة حقيقته ، ولكل ركن منها شعب وفي شعبها مسائل اتفق أهل السنة فيها على قول واحد وضلوا من خالفهم فيها .

وأول الأركان التي رأوها من أصول الدين لإثبات الحقائق ، والعلوم على الخصوص والعموم . والركن الثاني : هو العلم بحدوث العالم في أقسامه من أعراضه وأجسامه . والركن الثالث : في معرفة صانع العالم وصفات ذاته : والركن الرابع : في معرفة صفاته الأزلية ، والركن الخامس : في معرفة أسمائه وأوصافه . والركن السادس : في معرفة عدله وحكمته . والركن السابع : في معرفة رسله وأنبيائه . والركن الثامن : في معرفة معجزات الأنبياء وكرامات الأولياء والركن التاسع : في معرفة ما أجمعت الأمة عليه من أركان شريعة الإسلام . والركن العاشر : في معرفة أحكام الأمر والنهي ، والتشكيك . والركن الحادي عشر : في معرفة فناء العباد وأحكامهم في المعاد والركن الثاني عشر : الخلافة والإمامة وشروط الزعامة . والركن الثالث عشر : في أحكام الإيمان والإسلام في الجملة . والركن الرابع عشر : في معرفة أحكام الأولياء ومراتب الأئمة الاتقياء . والركن الخامس عشر : في معرفة أحكام الأعداء من الكفر وأهل الأهواء .

فهذه أصول اتفق أهل السنة على قواعدها وضلوا من خالفهم فيها . وفي كل ركن



منها مسائل أصول ومسائل فروع وهم يجمعون على أصولها وربما اختلفوا في بعض فروعها  
اختلافاً لا يوجب تضليلاً ولا تفسيقاً .

١ - فأما الركن الأول : وهو إلبات الحقائق والعلوم : فقد أجمعوا على إلبات معاني  
قائمة بالعلماء . وقالوا : بتضليل نفاة العلم وسائر الأعراض ، وبتضليل السوفسطائية الذين  
ينفون العلم وينفون حقائق الأشياء كلها وعدوهم معاندين لما قد علموه بالضرورة . وكذلك  
السوفسطائية الذين شككوا في وجود الحقائق . وكذلك الذين قالوا منهم بأن حقائق الأشياء  
تابعة للاعتقاد ومحمولون جميع الاعتقادات مع تضادها وتنافيها وهذه الفرق الثلاث (١) كلها  
كفرة معاندة لموجبات العقول الضرورية .

وقال أهل السنة : إن علوم الناس ، وعلوم سائر الحيوانات ثلاثة أنواع : علم بديهي  
وعلم حسي ، وعلم استدلال . وقالوا : من جحد للعلوم البديهية ، أو العلوم الحسية الواقعة  
من جهة الحواس الخمس فهو معاند . ومن أنكر العلوم النظرية الواقعة من النظر  
والاستدلال نظر فيه ، فإن كان من السمنية المنكرة للنظر في العلوم العقلية فهو كافر ملحد  
وحكمه حكم الدهرية لقوله معهم بقديم العالم وإنكار الصانع مع زيادته عليهم القول بإبطال  
الاديان كلها . وإن كان ممن يقول بالنظر في العقلية وينكر القياس في فروع الأحكام  
الشرعية كأهل الظاهر لم يكفر بإنكار القياس الشرعي . وقالوا : بأن الحواس التي يدرك  
بها المحسوسات خمس وهي : حاسة البصر لإدراك المرئيات . وحاسة السمع لإدراك  
المسموعات . وحاسة الذوق لإدراك الطعوم . وحاسة الشم لإدراك الروائح . وحاسة  
اللمس لإدراك الحرارة والبرودة ، والرطوبة واليبوسة ، واللين والخشونة بها .

وقالوا : إن الإدراكات الواقعة من جهة هذه الحواس معان قائمة بالآلات التي تسمى  
حواس ، وضللوا أبا هاشم الجبائي في قوله : إن الإدراك ليس بمعنى ، ولا عرض ، ولا  
شيء سوى المدرك . وقالوا : إن الخبر المتواتر طريق العلم الضروري بصحة ما تواتر عنه  
الخبر إذا كان الخبر عنه مما يشاهد ويدرك بالحواس والضرورة كالعلم بصحة وجود ما تواتر  
الخبر فيه من البلدان التي لم يدخلها السامع مع الخبر عنها ، وكعلمنا بوجود الأنبياء ، والملوك  
الذين كانوا قبلنا ، فأما صحة دعاوى الأنبياء في النبوة فعلوم لنا بالحجج النظرية ، وأكفروا  
من أنكر من السمنية وقوع العلم من جهة التواتر . وقالوا : إن الأخبار التي يلزمنا العمل  
بها ثلاثة أنواع : تواتر ، وآحاد ، ومتوسط بينهما مستفيض .

فالخبر المتواتر الذي يستحيل التواطؤ على وضعه ، يوجب العلم الضروري بصحة خبره

(١) السوفسطائية ثلاث فرق : عنادية ، ولا أدريّة ، وعنديّة .

وبهذا النوع من الاخبار علينا البلدان التي لم ندخلها ، وبها عرفنا الملوك ، والانبياء والفرون الذين من قبلنا ، وبه يعرف الإنسان والديه اللذين هو منسوب إليهما .

وأما أخبار الآحاد فتى صح إسنادها وكانت مقونتها غير مستحيلة في العقل كانت موجبة للعمل بها دون العلم وكانت بمنزلة شهادة المدول عند الحاكم في أنه يلزمه الحكم بها في الظاهر وإن لم يعلم صدقهم في الشهادة . وبهذا النوع من الخبر أثبت الفقهاء أكثر فروع الاحكام الشرعية في العبادات والمعاملات وسائر أبواب الحلال والحرام وضلوا من أسقط وجوب العمل بأخبار الآحاد في الجملة من الرافضة ، والخوارج وسائر أهل الأهواء .

وأما الخبر المستفيض المتوسط بين التواتر والآحاد فإنه يشارك التواتر في إيجابه للعمل والعمل ، ويفارقه من حيث إن العلم الواقع عنه يكون علماً مكتسباً نظرياً ، والعلم الواقع عن التواتر يكون ضرورياً غير مكتسب وهذا النوع من الخبر على أقسام .

منها : أخبار الانبياء في أنفسهم ، وكذلك خبر من أخبر النبي عن صدقه يكون العلم لصدقه مكتسباً .

ومنها : الخبر المنتشر من بعض الناس إذا أخبر به بحضرة قوم لا يصح منهم للتواطؤ على الكذب وادعى عليهم وقوع ما أخبر عنه بحضرتهم . فإذا لم ينكر عليه أحد منهم علينا صدقه فيه . وبهذا النوع من الاخبار علينا معجزة نبينا ﷺ في انشقاق القمر ، وتسبيح الحصا في يده ، وحنين الجذع إليه لما فارقه ، وإشباعه الخلق الكثير من الطعام اليسير ونحو ذلك من معجزاته غير القرآن المعجز نظمه فإن ثبوت القرآن وظهوره عليه وبحسن العرب والمعجم عن المعارضة بمثله معلوم بالتواتر الموجب للعلم الضروري .

ومنها أخبار مستفيضة بين أئمة الحديث والفقهاء وهم مجمعون على صحتها كالأخبار في الشفاعة ، والحساب ، والحوض ، والصراط ، والميزان ، وعذاب القبر ، وسؤال الملكين في القبر ، وكذلك الأخبار المستفيضة في كثير من أحكام الفقه كنصب الزكاة ، وحد الخمر في الجملة والأخبار في المسح على الخفين وفي الرجم وما أشبه ذلك مما أجمع الفقهاء على قبول الأخبار فيها وعلى العمل بمضمونها . وضلوا من خالف فيها من أهل الأهواء كتضليل الخوارج في إنكارها الرجم ، وتضليل من أنكر من النجدات حد الخمر ، وتضليل من أنكر المسح على الخفين ، وتكفير من أنكر الرؤية ، والحوض ، والشفاعة وعذاب القبر . وكذلك ضلوا الخوارج الذين قطعوا يد السارق في القليل والكثير من الجرف وغير الحرز كردم الأخبار الصحاح في اعتبار النصاب والحرز في المطع . وكما ضلوا من



رد الخبر المستفيض؟ ضلوا من ثبت على حكم خبر اتفق الفقهاء من فريقى الراى والحديث على نسخه . كتمثيل الرافضة فى المنعة الى قد نسخت إباحتها .

واتفق أهل السنة على أن الله تعالى كلف العباد معرفته وأمرهم بها وأنه أمرهم بمعرفة وسوله وكتابه والعمل بما يدل عليه الكتاب والسنة وأكفروا من زعم من القدريه والرافضة أن الله تعالى ما كلف أحدا معرفته كما ذهب إليه ثمانية والجاحظ وطائفة من الرافضة .

واتفقوا على أن كل علم كسبي نظري يجوز أن يجعلنا الله تعالى مضطرين إلى العلم بمعلومه وأكفروا من زعم من؟ للمعتزلة أن المعرفة بالله عز وجل فى الآخرة مكتسبة من غير اضطراب إلى معرفته .

واتفقوا على أن أصول أحكام الشريعة القرآن والسنة وإجماع السلف . وأكفروا من زعم من الرافضة أن لا حجة اليوم فى القرآن والسنة لدعواه أن الصحابه غيروا بعض القرآن وحرفوا به . وأكفروا الخوارج الذين ردوا جميع السنن التى رواها نقلة الاخبار لقولهم يتكفرون تأليبها . وأكفروا النظام فى إنكاره حجة الإجماع ، وحجة التواتر وقوله يجوز اجتماع الأمة على الضلالة وجواز تراخى أهل التواتر على وضع الكذب . فهذا بيان ما اتفق عليه أهل السنة من وسائل الركن الاول .

٢- وأما الركن الثانى : وهو الكلام فى حدوث العالم فقد أجمعوا على أن العالم كل شىء هو غير الله عز وجل ، وعلى أن كل ما هو غير الله تعالى وغير صفاته الازلية مخلوق مصنوع وعلى أن صفاته ليس بمخلوق ولا مصنوع ولا هو من جنس العالم ولا من جنس شىء من أجزاء العالم . وأجمعوا على أن أجزاء العالم قسمان : جواهر ، وأعراض على خلاف قول نفاة الأعراض فى نفىها الأعراض ، وأجمعوا على أن كل جوهر جزء لا يتجزأ وأكفروا النظام والفلاسفة الذين قالوا بانقسام كل جزء إلى أجزاء بلا نهاية لأن هذا يقتضى ألا تكون أجزاءها محصورة عند الله تعالى وفى هذا رد قوله : <sup>(١)</sup> وأحصى كل شىء عدداً ، وقالوا بإثبات الملائكة والجن والشياطين فى أجناس حيوانات العالم . وأكفروا من أنكروهم من الفلاسفة والباطنية . وقالوا : بتجانس الجواهر والأجسام . وقالوا : إن اختلافها فى الصور ، والألوان ، والطعوم ، والروائح إنما هو لاختلاف الأعراض القائمة بها .

(١) الآية ٢٨ من سورة الجن .

وضللوا من قال باختلاف الأجسام لاختلاف الطبائع . وضللوا أيضا من قال من الفلاسفة بخمس طبائع وزعم أن لافلاك طبيعة خامسة لا تقبل السكون والفساد كما ذهب إليه أرسطاطاليس .

وضللوا من قال من الثورية إن الأجسام أنواعان : نور وظلمة . وأن الخير من النور ، والشر من الظلمة . وأن فاعل الخير والصدق لا يفعل الشر والكذب . وفاعل الشر والكذب لا يفعل الخير والصدق . وسألناهم عن رجل قال : أنا شر وظلمة من القائل لهذا القول . فإن قالوا هو النور فقد كذب . وإن قالوا هو الظلمة فقد صدق . وفي هذا بطلان قوتهم بأن النور لا يكذب والظلام لا يصدق وهذا إلزام لهم على أصولهم : فأما نحن فإننا لا نشبه النور والظلمة فاعلين قديمين بل نقول إنهما مخلوقان لا فعل لهما . واتفق أهل السنة على اختلاف أجناس الأعراض وأكفروا النظام في قوله : إن الأعراض كلها جنس واحد وإنها كلها حركات لأن هذا يوجب عليه أن يكون الإيمان من جنس الكفر ، والعلم من جنس الجهل ، والقول من جنس السكوت . وأن يكون فعل النبي صلى الله عليه وسلم من جنس فعل الشيطان الرجيم . وينبغي له على هذا الأصل ألا يغضب على من آمنه وشتمه لأن قول القائل : لعن الله النظام عنده من جنس قوله رحمه الله .

واتفقوا على حدوث الأعراض في الأجسام ، وأكفروا من زعم من الدهرية أنها كائنة في الأجسام وإنما يظهر بعضها عند كونه في محله . واتفقوا على أن كل عرض حادث في محل وأن العرض لا يقوم بنفسه ، وأكفروا من قال من المعتزلة البصرية بحدوث وإرادة الله سبحانه لافي محل . وبحدوث فناء الأجسام لافي محل . وأكفروا أبا الهذيل في قوله : إن قول الله عز وجل للشيء : كن . عرض حادث لافي محل . واتفقوا على أن الأجسام لا تخلو ولم تخل قط من الأعراض المتعاقبة عليها . وأكفروا من قال من أصحاب الهيولي أن الهيولي كانت في الأزل خالية من الأعراض . ثم حدث فيها الأعراض حتى صارت على صورة العالم . وهذا القول غاية في الاستحالة لأن حلول العرض في الجوهر يغير صفته ولا يزيد في عدده . فلو كان هيولي العالم جوهرأ واحدا لم يصر جواهر كثيرة بحلول الأعراض فيها .

وأجمعوا على وقوف الأرض وسكونها وإن حركتها إنما تكون بعراض يعرض لها من زلزلة ونحوها خلاف قول من زعم من الدهرية أن الأرض تهوى أبدا ولو كانت كذلك لوجب ألا يالحق الحجر الذي تلقى من أيدينا الأرض أبدا . لأن الخفيف لا يالحق



ما هو أثقل منه في انحداره . وأجمعوا على أن الأرض متناهية الأطراف من الجهات كلها ، وكذلك السماء متناهية الافطار من الجهات الست خلاف قول من زعم أن الدهرية أنه لا نهاية للأرض من أسفل ولا عن اليمين واليسار ، ولا من خلف ولا من أمام وإنما نهايتها من الجهة التي تلاقى الهواء من فوقها .

وذهبوا أن السماء أيضا متناهية من تحتها ولا نهاية لها من محس جهات سوى جهة السفلى وبطلان قولهم ظاهر من جهة عود الشمس إلى مشرقها كل يوم وقطعها جرم السماء وما فوق الأرض في يوم وليلة<sup>(١)</sup> . ولا يصح قطع ما لا نهاية لها من المسافة في الأمكنة في زمان متناه . وأجمعوا على أن السموات سبع طباق خلاف قول من زعم من الفلاسفة والمنجمين أنها تسع . وأجمعوا أنها ليست بكرية تدور حول الأرض خلاف من زعم أنها كرات بعضها في جوف بعض وأن الأرض في وسطها كركز السكر في جوفها . ومن قال بهذا لم يثبت فوق السموات هرشا ، ولا ملائكة ، ولا شيئا مما تثبته موجردا فوق السموات . وأجمعوا أيضا على جواز الفناء على العالم كله من طريق القدرة والإمكان . وإنما قالوا بتأبيد الجنة ، وتأبيد جهنم وعذابها من طريق الشرع . وأجازوا أيضا فناء بعض الاجسام دون بعض . وأكفروا بأبى الهذيل بقوله بانقطاع نعيم الجنة وعذاب النار ، وأكفروا من قال من الجهمية بفناء الجنة والنار ، وأكفروا الجبائي وابنه أبا هاشم في قولهما إن الله لا يقدر على إفناء بعض الاجسام مع إبقاء بعضها . وإنما يقدر على إفناء جميعها بفناء مخلقه لا في محل .

وهو الكلام في صانع العالم وصفاته الذاتية التي استحقها  
٣- وقالوا في الركن الثالث لذاته . إن الحوادث كلها لا بد لها من محدث صانع . وأكفروا ثمانية وأتباعه من القدرية في قولهم إن الافعال المتولدة لا قاعل لها . وقالوا : إن صانع العالم خالق الاجسام والاعراض . وأكفروا بمعمر وأتباعه من القدرية في قولهم إن الله تعالى لم يخلق شيئا من الاعراض ، وإنما خلق الاجسام وإن الاجسام هي الخالقة للاعراض في أنفسها . وقالوا : إن الحوادث قبل حدوثها لم تكن أشياء ولا أعيانا ، ولا جواهر ، ولا أعراضا على خلاف قول القدرية في دعواها إن المعدومات في حال عدمها أشياء . وقد زعم البصريون منهم إن الجواهر ، والاعراض كانت قبل حدوثها جواهر وأعراضا . وقول هؤلاء يؤدي إلى القول بقدم العالم . والقول الذي يؤدي إلى الكفر كفر في

(١) هذا رأى الأقدمين . ونفس النتيجة يوصل إليها دوران الأرض ، ولكن ماذا يحققه

العلم خدا . العلم عند الله تعالى .

نفسه . وقالوا : إن صانع العالم قديم لم يزل موجوداً على خلاف قول المجوس في قولهم بصانعين ، أحدهما : شيطان محدث . وخلاف قول الأفلافة من الروافض الذين قالوا في علي أنه جوهر مخلوق محدث لكنه صار إلهاً صانعاً بحلول روح الإله فيه . تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً .

وقالوا : بنى للنهاية والحد عن صانع العالم على خلاف قول هشام بن الحكم الرافضى في دعواه . أن معبوده سبعة أشبار يشرب نفسه . وخلاف قول من زعم من الكرامية : أنه ذو نهاية من الجهة التي تلاقى منها للعرش ولا نهاية له من خمس جهات سواها .

وأجمعوا على إحالة وصفه بالصورة والأعضاء على خلاف قول من زعم من غلاة الروافض ومن أتباع داود الجرار أن الله على صورة الإنسان . وقد زعم هشام بن سالم الجعفي وأتباعه من الرافضة أن معبودهم على صورة الإنسان وعلى رأسه فروة سوداء وهو نور أسود ، وأن نصفه الأعلى بحرف ونصفه الأسفل مصمت وخلاف قول المغيرة من الرافضة في دعواهم أن أعضاء معبودهم على صورة حروف الهجاء . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

وأجمعوا على أنه لا يحويه مكان ، ولا يجري عليه زمان على خلاف قول من زعم من المشامية والكرامية أنه بماس أمر شه . وقد قال أمير المؤمنين على رضى الله عنه : إن الله تعالى خلق المرش إظهاراً قدرته لا مكاناً لذاته . وقال أيضاً : قد كان ولا كان وهو الآن على ما كان .

وأجمعوا على نفى الآفات ، والغفوم ، والآلام ، والأذات عنه . وعلى نفى الحركة والسكون عنه على خلاف قول المشامية من الرافضة في قولها بجواز الحركة عليه وفي دعواهم أن مكانه محدث من حركته ، وخلاف قول من أجاز عليه التعب ، والراحة ، والنعم ، والسرور والملاحة كما حكى عن أبي حمزة الثمالى . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

وأجمعوا على أن الله تعالى غنى عن خلقه لا يحتاج بخلقهم إلى نفسه نفعا ، ولا يدفع بهم عن نفسه ضرراً . وهذا خلاف قول المجوس في دعواهم أن الله تعالى إنما خلق الملائكة ليدفع بهم عن نفسه أذى الشيطان ، وأذى أعوانه :

وأجمعوا على أن صانع العالم واحد . على خلاف قول الثنوية بصانعين قديمين . أحدهما : نور والآخر ظلمة . وخلاف قول المجوس بصانعين . أحدهما : إله قديم اسمه عندهم يزدان . والآخر شيطان رجيم أهر من . وخلاف قول المفوضة من غلاة الروافض في أن الله تعالى فوض تدبير العالم إلى علي فهو الخالق الثاني . وخلاف قول الخابطية من القدرية



أتباع أحمد بن حنبل في قولهم : إن الله تعالى فوض تدبير العالم إلى عيسى بن مريم وأنه هو الخالق الثاني وقد استقصينا وجوه دلائل الموحدين على توحيد الصانع في كتاب المال والنحل ،

وهو الكلام في الصفات القائمة بالله عز وجل : إن علم الله - وقالوا في الركن الرابع : تعالى وقدرته ، وحياته ، وإرادته ، وسمعه ، وبصره ، وكلامه صفات له أزلية ونعوت له أبدية .

وقد نفت المعتزلة عنه جميع الصفات الأزلية . وقالوا : ليس له قدرة ، ولا علم ، ولا حياة ، لا رؤية ، ولا إدراك للمسموعات . وأنبتوا له كلاماً محدثاً ونفى البغداديون عنه الإرادة . وأثبت البصريون منهم له إرادة خاتمة لا في محل وقبلها لهم : في نفي الصفة نفي الموصوف . كما أن في نفي الفعل نفي الفاعل . وفي نفي الكلام نفي المتكلم .

وأجمع أهل السنة على أن قدرة الله تعالى على المندورات كلها قدرة واحدة يقدر بها على جميع المقدررات على طريق الاختراع دون الاكتساب . خلاف قول الكرامية في دعواها أن الله تعالى إنما يقدر بقدرته على الحوادث التي تحدث في ذاته ، فأما الحوادث الموجودة في العالم فإنما خلقها الله تعالى بأمره لا بقدرته . وخلاف قول البصريين من القدرية في دعواها أن الله سبحانه لا يقدر على مقدررات عباده . ولا على مقدررات سائر الحيوانات وأجمع أهل السنة على أن مقدررات الله تعالى لا تنفي . خلاف قول أبي الهذيل وأتباعه من القدرية في دعواهم أن قدرة الله تعالى تنتهي إلى حال تنفي بمقدوراته فيها . ولا يقدر بمدها على شيء ، ولا يملك حينئذ لأحد على ضر ولا نفع . وزعم أن أهل الجنة وأهل النار في تلك الحال يبقون جموداً في سكون دائم . تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً ، وقد زعم الاسواري وأتباعه من المعتزلة أن الله تعالى إنما يقدر على أن يفعل ما قد علم أن يفعل . فأما ما علم أنه لا يفعله أو أخير عن نفسه بأنه لا يفعله فإنه لا يقدر على فعله . تعالى الله عن قوله علواً كبيراً ، وأجمع أهل السنة على أن علم الله تعالى واحد يعلم به جميع المعلومات على تفصيلها من غير حس ، ولا بديهة ولا استدلال عليه . وزعم معمر وأتباعه من القدرية أن الله تعالى لا يقال إنه عالم بنفسه . ومن المجائب عالم بغيره ولا يكون عالماً بنفسه . وزعم قوم من الرافضة أن الله تعالى لا يعلم الشيء قبل كونه . وزعم زرارة بن أعين وأتباعه من الرافضة أن علم الله تعالى وقدرته ، وحياته ، وسائر صفاته حوادث وأنه لم يكن حياً ولا قادراً ، ولا عالماً حتى خلق لنفسه حياة وقدرة ، وعلماً ، وإرادة ، وسمعاً وبصراً .

وأجمعوا على أن سمعه وبصره محيطان بجميع المسموعات والمرئيات ، وأن الله تعالى لم يزل راثياً لنفسه وسامعاً لكلام نفسه . وهذا خلاف قول القدرية البغدادية في دعواهم أن الله تعالى ليس براء ولا سامع على الحقيقة . وإنما يقال يرى ويسمع على معنى أنه يعلم المرئي والمسموع . وخلاف قول المعتزلة في دعواها أن الله تعالى يرى غيره ولا يرى نفسه . وخلاف قول الجبائي في فرقه بين السميع والسامع ، وبين البصير والمبصر حتى قال إنه كان في الأزل سمعاً بصيراً ، ولم يكن في الأزل سامعاً ولا مبصراً . وهذا الفرق يمكن عكسه عليه فلا يجد من لزوم عكسه انفصالاً (١) .

وأجمع أهل السنة على أن الله تعالى يكون مرئياً للمؤمنين في الآخرة ، وقالوا بخوار رؤيته في كل حال وأكل من طريق العقل . ووجوب رؤيته للمؤمنين خاصة في الآخرة من طريق الخبر . وهذا خلاف قول من أقال رؤيته من القدرية والجهمية . وخلاف قول من ذهب إلى أنه يرى في الآخرة بحاسة سادسة . كما ذهب إليه ضرار بن عمرو . وخلاف قول من زعم أن الكفرة أيضاً يرونه كما قاله ابن سالم البصري . وقد استقصينا مسائل الرؤية في كتاب مفرد .

وأجمع أهل السنة على أن إرادة الله تعالى مشيئة واختياره ، وعلى أن إرادته لا شيء كراهة لعدمه . كما قالوا إن أمره بالشيء نهي عن تركه . وقالوا أيضاً إن إرادته نافذة في جميع مراداته على حسب علمه بها . فما علم كونه في الوقت الذي علم أنه يكون فيه وما علم أنه لا يكون أراد ألا يكون . وقالوا إنه لا يحدث في العالم شيء إلا بإرادته ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن . وزعمت القدرية البصرية : أن الله تعالى قد شاء ما لم يكن . وقد كان ما لم يشأ . وهذا القول يؤدي إلى أن يكون مقهوراً مكرهاً على حدوث ما كره حدوثه تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

وأجمع أهل السنة على أن حياة الإله سبحانه بلا روح ولا اغتذاء وأن الأرواح كلها مخلوقة على خلاف قول النصائي في دعواها قدم أب ، وابن ، وروح . وأجمعوا على أن الحياة شرط في العلم والقدرة ، والإرادة ، والرؤية . والسمع وأن من ليس بحى لا يصح أن يكون عالماً ، قادراً ، مرئياً ، سامعاً مبصراً . هذا خلاف قول الصالحى وأتباعه من القدرية في دعواهم جواز وجود العلم ، والقدرة ، والرؤية ، والإرادة في الميت .

(١) حاولوا أن يترفعوا على الله بقياس عقولهم وحواسهم وفكرهم فوقعوا في الكفر الصراح ولو نظروا في أنفسهم وفيما حولهم لعرفوا الله ولكن ما فسدوا الله حق قدره عافانا الله من قياس الفلاسفة وجهلة المتكلمين .



وأجمعوا على أن كلام الله عز وجل صفة له أزلية وأنه غير مخلوق ، ولا محدث ، ولا حادث على خلاف قول القدرة في دعواهم أن الله تعالى خلق كلامه في جسم من الاجسام وخلاف قول الكرامية في دعواهم أن أقواله حادثة في ذاته وخلاف قول أبي الهذيل : إن قوله للشيء كن لافى محل وسائر كلامه محدث في أجسام . وقلنا لا يجوز حدوث كلامه فيه لأنه ليس بمحل للحوادث ولا في غيره لأنه يوجب أن يكون غيره به متسكلاً بأمراً ناهياً ولا في غير محل لأن الصفة لا تقرم بنفسها فبطل حدوث كلامه وصح أن صفته له أزلية .  
 • وقالوا في الركن الخامس : وهو الكلام في أسماء الله تعالى وأوصافه : إن مأخذ أسماء الله تعالى التوقيف عليها إما بالقرآن ، وإما بالسنة الصحيحة

وإما بإجماع الأمة عليه . ولا يجوز إطلاق اسم عليه من طريق القياس . وهذا خلاف قول المعتزلة البصرية في إجازتها إطلاق الأسماء عليه بالقياس . وقد أفرط الجبائي في هذا الباب حتى سمى الله مطيعاً لعبده إذا أعطاه مراده . وسماء محبلاً للنساء إذا خلق فيهن الحبل وضمائنه الأمة في هذه الجسارة التي تورثه الخساسة .

فقال أهل السنة : قد جاءت السنة الصحيحة بأن لله تعالى تسعة وتسعين اسماً وأن من أحصاها دخل الجنة<sup>(١)</sup> ولم يرد بإحصائها ذكر عددها والعبارة عنها فإن الكافر قد يذكرها حاكياً لما ولا يكون من أهل الجنة . وإنما أراد بإحصائها العلم بها واعتقاد معانيها من قولهم فلان ذو حصاة وإحصاء إذا كان ذا علم وعقل : وقالوا : إن أسماء الله تعالى على ثلاثة أقسام قسم منها يدل على ذاته كالواحد ، والثنى ، والاول ، والآخر ، والجليل ، والجميل وسائر ما استحقته من الأوصاف لنفسه . وقسم منها : يفيد صفاته الأزلية القائمة بذاته ، كالحي ، والفادر ، والعالم ، والمريد ، والسميع ، والبصير وسائر الأوصاف المشتقة من صفاته القائمة بذاته . وهذا القسم من أسمائه مع القسم الذي قبله لم يزل الله تعالى بهما موصوفاً . وكلاهما من أوصافه الأزلية . وقسم منها : مشتق من أفعاله ، كالخالق ، والرازق ، والعاذل ونحو ذلك .

وكل اسم اشتق من فعله لم يكن موصوفاً به قبل وجود أفعاله<sup>(٢)</sup> . وقد يكون من أسمائه

( ١ ) روى أبو داود : أن لله تسعة وتسعين اسماً مائة إلا واحداً إن الله وتر يحب الوتر من أحصاها دخل الجنة .

( ٢ ) هذا تعبير غير لائق به سبحانه قال في العقيدة الطحاوية : هو خالق قبل أن يخلق الخلق ولم يكسب اسماً بفعل ولم يكن محلاً للحوادث بحدوث الأفعال ، فهو لا أول له بأسمائه الحسنى وصفاته العلى .

ما يحتمل معنيين . أحدهما : صفة أزلية ، والآخر : فاعله . كالحكيم إن أخذناه من الحكمة التي هي العلم كان من أسمائه الأزلية . وإن أخذناه من إحكام أفعاله وإتقانها كان مشتقاً من فعله ولم يكن من أوصافه الأزلية (١) .

٦ - وقال في الركن السادس وهو الكلام في عدل الإله سبحانه وحكمته : إن الله سبحانه خالق الأجسام . والأعراض خيراً وشرها ، وأنه خالق أكساب العباد ولا خالق غير الله .

وهذا خلاف قول من زعم من القدرية : أن الله تعالى لم يخلق شيئاً من أكساب العباد . وخلاف قول الجهمية : إن العباد غير مكتسبين ولا فاعلين على أكسابهم . فمن زعم أن العباد خالقون لا أكسابهم فهو قدرى مشرك بربه لدعواه أن العباد يخلقون مثل خالق الله من الأعراض التي هي الحركات ، والسكون في العلوم ، والإرادات . والأقوال ، والأصوات وقد قال الله عز وجل في ذم أصحاب هذا القول : دأب جملوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء . وهو الواحد القهار (٢) . ومن زعم أن العبد لا استطاعة له على التكسب وليس هو بفاعل ولا مكسب فهو جبرى والعدل خارج عن الجبر والقدر . ومن قال إن العبد مكسب لعمله والله سبحانه خالق لكسبه فهو سني عدلى متزه عن الجبر والقدر .

وأجمع أهل السنة : على إبطال قول أصحاب التولد في دعواهم أن الإنسان قد يفعل في نفسه شيئاً يتولد منه فعله في غيره ، وهذا خلاف قول أكثر القدرية بأن الإنسان قد يفعل في غيره أفعالا تتولد عن أسباب يفعلها في نفسه ، وخلاف قول من زعم من القدرية أن المتولدات أفعال لا فاعل لها كما ذهب إليه ثمانية .

وأجمعوا على أن الإنسان يصح منه اكتساب الحركة ، والسكون ، والإرادة ، والقول والعلم ، والفكر وما يجري مجرى هذه الأعراض التي ذكرناها . وعلى أنه لا يصح منه اكتساب الألوان ، والطعوم ، والروائح والإدراكات على خلاف قول بشر بن المعتمر واتباعه من المعتزلة في دعواهم أن الإنسان قد يفعل الألوان والطعوم والروائح على سبيل التولد . وزعموا أيضاً أنه يصح منه فعل الرؤية في العين ويشمل إدراك المسموع في محل

(١) النظر في لواحق البينات شرح أسماء الله تعالى والصفات ، للإمام .

(٢) الآية ١٦ من سورة الرعد .



السبع وألحش من هذا قول معمر القدرى: بأن الله تعالى لم يخلق شيئاً من الأعراض ، وأن الأعراض كلها من أفعال الأجسام وكفاه هذه الضلالة خزيا .

وقال أهل السنة . إن الهداية من الله تعالى على وجهين : أحدهما : من جهة إرادة الحق والدعاء إليه ونصب الأدلة عليه وعلى هذا الوجه يصح إضافة الهداية إلى الرسل وإلى كل داع إلى دين الله عز وجل لأنهم يرشدون أهل التكليف إلى الله تعالى . وهذا تأويل قول الله عز وجل في رسوله صلى الله عليه وسلم : « ولأنك أتهدى إلى صراط مستقيم »<sup>(١)</sup> . أى تدعو إليه . والوجه الثانى : من جهة أن هداية الله سبحانه لعباده خلق الاهتداء فى قلوبهم كما ذكره فى قوله : « فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً »<sup>(٢)</sup> ، وهذا النوع من الهداية لا يقدر عليه إلا الله تعالى . والهداية الأولى من الله تعالى شاملة لجميع المكلفين . والهداية الثانية من خاصة المهتدين ، وفى تحقيق ذلك نزل قول الله تعالى : « والله يدعو إلى دار السلام ويهدى من يشاء إلى صراط مستقيم »<sup>(٣)</sup> ، والإضلال من الله تعالى عند أهل السنة على معنى خلق الضلال فى قلوب أهل الضلال كقوله « ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقاً حرجاً » وقالوا : من أضله الله فبعده ، ومن هداه فبفضله . وهذا خلاف قول القدرية فى دعواهم أن الهداية من الله تعالى على معنى الإرشاد والدعاء إلى الحق وليس إليه من هداية القلوب شىء . وزعموا أن الإضلال منه على وجهين . أحدهما : النسبية بأن يسمى الضلال ضلالاً . والثانى : على معنى جزاء أهل الضلال على ضلالتهم . ولو صح ما قالوا لوجب أن يقال : إنه أضل الكافرين لأنه سمام ضالين . ولوجب أن يقال : إن إبليس أضل الأنبياء المؤمنين لأنه سمام ضالين ولزمهم أن يكون من أقام الحدود على الزناة . والسارقين ، والمرتدين مضلاً لهم . لأنه قد جازاهم على ضلالتهم . وهذا فاسد فما يؤدى إليه مثله .

وقال أهل السنة فى الآجال : إن كل من مات حتف أنفه أو قتل فإتما مات بأجله الذى جعله الله أجلاً له . والله تعالى قادر على إبقائه والزيادة فى عمره . لكنه متى لم يبقه إلى مدة لم تكن المدة التى لم يبقه إليها أجلاً له وهذا كما أن المرأة التى لم يتزوجها قبل موته لم تكن امرأة له وإن كان الله سبحانه قادراً على أن يزوجه من قبل موته . وهذا

(٢) الآية ٩٢٥ من سورة الأنعام .

(١) الآية ٥٢ من سورة الشورى .

(٣) الآية ٢٥ من سورة يونس .

خلاف قول من زعم من القدرية أن المقتول مقطوع عليه أجه وخلاف قول من زعم منهم أن المقتول ليس بميت ويجحد فائدة قول الله تعالى : « كل نفس ذائقة الموت » (١) وهذه بدعة ذهب إليها الكعبي وكفى بها خزيا .

وقال أهل السنة في الأرزاق : بما هي عليه الآن وإن كل من أكل شيشاً أو شربه فإنما تناول رزقه حلالاً كان أو حراماً على خلاف قول من زعم من القدرية أن الإنسان قد يأكل رزق غيره .

، قالوا في ابتداء التكليف : إن الله تعالى لو لم يكلف عباده شيئاً كان عدلاً منه وهذا خلاف قول من زعم من القدرية أنه لو لم يكلفهم لم يكن حكيماً . وقالوا : لو زاد في تكليف العباد على ما كلفهم أو نقص بعض ما كلفهم كان جائزاً على خلاف قول من أبى ذلك من القدرية وكذلك لو لم يخلق الخلق لم يلزمه بذلك خروج عن الحكمة وكان السابق حينئذ في علمه أنه لا يخلق . وقالوا : لو خالق الله تعالى الجمادات دون الأحياء جاز ذلك منه على خلاف قول من قال من القدرية إنه لو لم يخلق الأحياء لم يكن حكيماً . وقالوا : لو خلق الله تعالى عباده كالمهم في الجنة لكان ذلك فضلاً منه على خلاف قول من زعم من القدرية أنه لو فعل ذلك لم يكن حكيماً . وهذا حجر منهم على الله سبحانه ونحن لا نرى الحجر عاينه بل نقول : له الأمر والنهي وله القضاء يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد .

المفروض في النبوة والرسالة : إثبات الرسل من الله تعالى إلى  
٧ - وقالوا في الركن السابع خلقه على خلاف قول البراهمة المنكرين لهم مع قولهم بتوحيد الصانع .

وقالوا في الفرق بين الرسول والنبى : إن كل من نزل عليه الوحي من الله تعالى على لسان ملك من الملائكة وكان مؤيداً بأنواع من الكرامات النافضة للعادات فهو نبى ومن حصلت له هذه الصفة وخص أيضاً بشرع جديد أو بفسخ بعض أحكام شريعة كانت قبله فهو رسول . وقالوا : إن الأنبياء كثير ، والرسل منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر . وأول الرسل أبو جميع البشر وهو آدم عليه السلام وآخرهم محمد صلى الله عليه وسلم على خلاف قول المجوس في دعواهم أبو جميع البشر كيومرت (٢) الملقب بكشاه (٣) . وخلاف قولهم

(١) الآية ١٨٥ من سورة آل عمران، ٣٥ من سورة الأنبياء، ٥٧ من سورة العنكبوت .

(٢) هو اسم آدم عليه السلام فالاختلاف لفظي على هذا التفسير .

(٣) ومعناه : ملك الطين . أى ملك الأرض .



إن آخر الرسل زرادشت . وخلاف قول من زعم من الحرمية أن الرسل تقرب لا آخر لهم وقالوا بنبوة موسى في زمانه . خلاف قول منكريه من البراهمة ، ولانوية الذين أنكروه مع إقرار المانوية بميسى عليه السلام وقالوا بنبوة عيسى عليه السلام على خلاف منكريه من اليهود والبراهمة ، وأنكروا قتل عيسى وأثبتوا رفعه إلى السماء . وقالوا : إنه ينزل إلى الأرض بعد خروج الدجال فيقتل الدجال ويقتل الخنزير ويريق الخمر ويستقبل في صلاته الكعبة ، ويؤيد شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ، ويحيي ما أحياه القرآن ويميت ما أماته القرآن .

وقالوا : بتكفير كل متبني سواء كان قبل الإسلام كزرادشت ، ويوراسف ، وماني ، وديسان ، ومرقيون ، ومزدك أو بعده كسيلية ، وسجاح ، والأسود بن يزيد العنسي وسائر من كان بعدهم من المتبنيين : وقالوا : بتكفير من ادعى للأنبياء الإلهية ، أو ادعى للأئمة بنبوة أو إلهية كالسبئية ، والبيانية ، والمغيرية ، والمنصورية ، والخطابية ومن جرى مجراهم .

وقالوا : بتفضيل الأنبياء على الملائكة على خلاف قول الحسين بن الفضل مع أكثر القدرية بتفضيل الملائكة على الأنبياء ، وقالوا بتفضيل الأنبياء على الأرباء من أهم الأنبياء على خلاف قول من زعم أن في الأولياء من هو أفضل من الأنبياء . وقالوا بمصمة الأنبياء عن الذنوب وتأولوا ما روى عنهم من ذلاتهم على أمها كانت قبل النبوة على خلاف قول من أجاز عليهم الضغائر ، وخلاف قول الهشامية من الروافض الذين أجازوا عليهم الذنوب مع قولهم بمصمة الإمام من الذنوب .

المضاف إلى المعجزات والكرامات : إن المعجزة أمر يظهر ٨- وقالوا في الركن الثامن : بخلاف العادة على يد مدعى للنبوة مع تحديه قومه بها ومع عجز قومه عن معارضته بمثلها على وجه يدل على صدقه في زمان التكليف ، وقالوا : لا بد للنبي من معجزة واحدة تدل على صدقه فإذا ظهرت عليه معجزة واحدة تدل على صدقه وعجزوا عن معارضته بمثلها فقد لزمهم الحجة في وجوب تصديقه ووجوب طاعته فإن طالبوه بمعجزة سواها فالامر إلى الله عز وجل إن شاء أيده بها وإن شاء عاقب المطالبين له بها وتركهم الإيمان بمن قد ظهرت دلالة صدقه . وهذا خلاف قول من زعم من القدرية أن النبي عليه السلام لا يحتاج إلى معجزة أكثر من استقامة شريعته كما ذهب إليه شامة :

وقالوا : الصادق في دعوى النبوة يجوز ظهور معجزة التصديق عليه ولا يجوز ظهور

معجزة التصديق على المتنبي في دعوى النبوة ويجري أن يظهر عليه معجزة تدل على كذبه كمنطق شجرة ، أو عضو من أعضائه بتكذيبه .

وقالوا : يجوز ظهور الكرامات على الأولياء وجعلوها دلالة على الصدق في أحوالهم كما كانت معجزات الأنبياء دلالة عن صدقهم في دعاويهم . وقالوا : على صاحب المعجزة إظهارها والتحدى بها وصاحب الكرامات لا يتحدى بها غيره وربما كتبها . وصاحب المعجزة مأمون العاقبة ، وصاحب الكرامة لا يأمن تغير عاقبته كما تغيرت عاقبة بلعم بن باعورا بعد ظهور كراماته . وأنكرت القدرية كرامات الأولياء لأنهم لم يجدوا من فرقهم ذا كرامة وقالوا : بإعجاز القرآن في نظمه . على خلاف قول من زعم من القدرية أن لا إعجاز في نظم القرآن كما ذهب إليه النظام : وقالوا في معجزات محمد صلى الله عليه وسلم بإنشقاق القمر ، وتسبيح الحصا في يده ونبوع الماء من بين أصابعه وإشباعه الخلق الكثير من الطعام اليسير ونحو ذلك كبير وقد خالف النظام وأتباعه من القدرية ذلك .

المضاف إلى أركان شريعة الإسلام : إن الإسلام مبني على ٩ - وقالوا في الركن التاسع : خمسة أركان : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله . وإقام الصلاة . وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وحج البيت الحرام . وقالوا من أسقط وجوب ركن من هذه الأركان الخمسة أو تأولها على معنى موالاة قوم كما تأولت عايتها المنصورية والجناحية من غلاة الرافضة فهو كافر .

وقالوا : في الصلوات المفروضة إنها خمس ، وأكفروا من أسقط وجوب بعضها . وكان مسيلة الكذاب قد أسقط وجوب صلاتي الصبح والمغرب وجعل سقوطها مهراً لامرأته سجاح المتنبئة فكفر وألحد . وقالوا بوجوب عقد صلاة الجمعة ، وأكفروا من الخوارج والروافض من قال لا الجمعة اليوم حتى يظهر إمامهم الذي ينتظرونه وقالوا : بوجوب زكاة الأعيان في الذهب والورق ، والإبل ، والبقر ، والغنم إذا كانت هذه الأصناف الثلاثة من النعم سائمة ، وأوجبوها في الحبوب المقتناة التي يزرعها الناس ويتخذون منها قوتاً ، وأوجبوها في ثمار النخيل والأعناب . فمن قال لا زكاة في هذه الأشياء التي ذكرناها كفر . ومن أثبت زكاتها في الجملة وكان خلافه في نصها على ما اختلف فيه فقهاء الأمة لم يكفر . وقالوا : بوجوب صوم رمضان وحرموا الفطر فيه إلا بعذر : صغر ، أو جنون ، أو مرض ، أو سفر أو نحو ذلك من الأعذار . وقالوا : باعتبار شهر الصيام من رؤية هلال رمضان أو بحال شعبان ثلاثين يوماً ولم يفطروا في آخره إلا برؤية هلال



سؤال أو بكان أيام رمضان ثلاثين يوماً . وضلوا من صام من الروافض قبل الهلال بيوم  
وأفطر قبل الفطر بيوم . وقالوا : بوجوب الحج في العمر مرة واحدة على من استطاع إليه  
سبيلاً . وأكفروا من أسقط وجوبها من الباطنية . ولم يكفروا من أسقط وجوب العمرة  
لاختلاف الأمة في وجوبها وقالوا : من شرط صحة الصلوات الطهارة ، وستر العورة ،  
ودخول الوقت ، واستقبال القبلة على حسب الإمكان ، ومن أسقط اعتبار هذه الشروط  
أو اعتبار شيء منها مع الإمكان كفر .

وقالوا بوجوب الجهاد مع الأعداء للإسلام حتى يسلوا أو يؤدوا الجزية منهم من يجوز  
قبول الجزية منه . وقالوا : بجواز البيع وتحريم الربا وضلوا من أباح الربا بالجملة . وقالوا :  
بأن الفروج لا تستباح إلا بنكاح صحيح أو ملك يمين ، وأكفروا المبيضة ، والمحمرة ،  
والخزمية ، الذين أباحوا الزنى . وأكفروا أيضاً من تناول المحرمات على قوم زعم أن  
موالاتهم حرام ، وقالوا بوجوب إقامة حد الزنى ، والسرقة ، والجر ، والقذف . وأكفروا  
من أسقط حد الجرح ، والرجم من الخوارج . وقالوا : أصول أحكام الشريعة الكتاب  
والسنة ، وإجماع السلف ، وأكفروا من لم ير إجماع الصحابة حجة ، وأكفروا الخوارج  
في ردهم حجج الإجماع والسنن ، وأكفروا من قال من الروافض لا حجة في شيء من  
ذلك ، وإنما الحجة في قول الإمام الذي ينتظرونه وهؤلاء اليوم حيارى في الشيء وكفاهم  
بذلك خيراً .

١٠ . وقالوا في الركن العاشر : المضاف إلى الأمر والنهي : أن أفعال المكلفين خمسة  
أقسام : واجب ، ومحذور ، ومسنون ، ومكروه ، ومباح .

فالواجب : ما أمر الله تعالى به على وجه اللزوم وتاركه مستحق للعقاب على تركه .  
والمحذور : ما نهى الله عنه وفاعله يستحق العقاب على فعله . والمسنون : ما يثاب فاعله ولا  
يعاقب تاركه . والمكروه : ما يثاب تاركه ولا يعاقب فاعله . والمباح : ما ليس في فعله  
ثواب ولا عقاب ولا في تركه ثواب ولا عتاب . وهذا كله في أفعال المكلفين .

فأما أفعال البهائم ، والمجانين ، والأطفال فإنها لا توصف بالإباحة والوجوب والخطر  
بحال . وقالوا : إن كل ما وجب على المكلف من معرفة ، أو قول أو فعل فإنما وجب  
عليه بأمر الله تعالى إياه به . وكل ما حرم عليه فعله فنهى الله تعالى إياه عنه ولو لم يرد  
الأمر والنهي من الله تعالى على عباده لم يجب عليهم شيء ولم يحرم عليهم شيء . وهذا بخلاف  
قول من زعم من البراهمة والقدونية أن التكليف يتوجه على العاقل بخلاف من يخطران بقلبه .

أحدهما : من قبل الله سبحانه يدعو به إلى النظر والاستدلال .  
والآخر : من قبل الشيطان يدعو به إلى العصيان وينهاه به عن طاعة الخاطر الأول .  
وهذا يوجب عليهم أن يكون ذلك الشيطان مكلفاً بخاطرين . أحدهما من قبل الله تعالى  
والآخر : من قبل شيطان آخر . ثم يكون القول في الشيطان الآخر كالقول في الأول حتى  
يتسلسل ذلك بشياطين لا إلى نهاية وهذا محال وما يؤدي إلى المحال محال .

١١ وقالوا في الركن الحادي عشر : المضاف إلى فتاء العباد وأحكامهم في المعاد : أن الله  
سبحانه قادر على إفناء جميع العالم جملة وعلى إفناء  
بعض الأجسام مع بقاء بعضها على خلاف قول من زعم من القدرية البصرية إنه يقدر على  
إفناء كل الأجسام بفناء مخلقه لا في محل ، ولا يقدر على إفناء بعض الأجسام مع بقاء بعضها  
وقالوا : إن الله عز وجل يعيد في الآخرة الناس وسائر الحيوانات التي ماتت في الدنيا .  
وهذا خلاف قول من زعم أنه إنما يعيد الناس دون الأحياء الباقين . وقالوا : بخلق الجنة  
والنار خلاف قول من زعم أنهما غير مخلوقتين . وقالوا : بدوام نعيم الجنة على أهلها ،  
ودوام عذاب النار على المشركين والمنافقين خلاف قول من زعم أنهما يفنيان كما زعم جهنم .  
وخلاف قول أبي الهذيل القدرى بفناء مقدرات الله تعالى فيهما وفي غيرهما . وقالوا : بأن  
المخلود في النار لا يكون إلا للكفرة على خلاف قول القدرية والخوارج بتخليد كل من دخل  
النار فيها . وقالوا : بأن القدرية والخوارج يخلدون في النار ولا يخرجون منها وكيف يغفر  
الله تعالى لمن يقول ليس لله أن يغفر ويخرج من النار من دخلها . وقالوا : بإثبات السؤال  
في القبر ، وبعذاب القبر لأهل العذاب ، وقطعوا بأن المنكرين لعذاب القبر يعذبون في  
القبر . وقالوا : بالحوض والصراط ، والميزان ومن أنكر ذلك حرم الشرب من الحوض  
وذبحت قدمه من الصراط إلى نار جهنم . وقالوا : بإثبات الشفاعة من النبي صلى الله عليه  
وسلم ، ومن صلحاء أئمة المؤمنين من المسلمين ولمن كان في قلبه ذرة من الإيمان .  
والمشركون للشفاعة يحرمون للشفاعة .

١٢ وقالوا في الركن الثاني عشر : المضاف إلى الخلافة والإمامة أن الإمامة فرض واجب  
على الأمة لأجل إقامة الإمام ، ينصب لهم القضاة والأمناء ،  
ويضبط لغورهم ، ويغزى جيوشهم ، ويقسم النى إليهم ، ويتصف لمظلومهم من ظالمهم .  
وقالوا : إن طريق عقد الإمامة الإمام في هذه الأمة الاختيار بالاجتهاد . وقالوا  
ليس من النبي صلى الله عليه وسلم نص على إمامة واحد بعينه على خلاف قول من زعم من



الرافضة أنه نص على إمامة علي رضي الله عنه نصاً مقطوعاً بصحته : ولو كان كما قالوه لنقل ذلك نقل آلة ، ولا ينفصل من ادعى ذلك في علي مع عدم التواتر في نقله ممن ادعى مثله في أبي بكر أو غيره مع عدم النقل فيه .

وقالوا : من شرط الإمامة النسب من قرش وهم : بنو النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان . على خلاف قول من زعم من الضرارية أن الإمامة تصالح في جميع أصناف العرب وفي الموالى والمعجم وخلاف قول الخوارج بإمامة زعمائهم الذين كانوا من ربيعة وغيرهم . كنافع بن الأزرق الحنفي ، ونجدة بن عامر الحنفي ، وعبد الله بن وهب الراسبي ، وحر قوص بن زهير البجلي ، وشبيب بن يزيد الشيباني وأمثالهم عناداً منهم لقول النبي صلى الله عليه وسلم : « الأئمة من قریش » .

وقالوا : من شرط الإمامة ، العلم ، والعدالة ، والسياسة ، وأوجبوا من العلم له مقدار ما يعير به من أهل الاجتهاد في الأحكام الشرعية ، وأوجبوا من عدالته أن يكون ممن يجوز حكم الحاكم بشهادته ، وذلك بأن يكون عدلاً في دينه ، مصلحاً لماله وحاله ، غير مرتكب لكبيرة ، ولا مصر على صغيرة ، ولا تارك للمروءة في جهل أسبابه . وليس من شرطه المعصية من الذنوب كلها خلاف قول من زعم من الإمامية أن الإمام يكون معصوماً من الذنوب كلها . وقد أجازوا له في حال التقية أن يقول : لست بإمام وهو إمام وقد أباحوا له الكذب في هذا مع قولهم بمعصيته من الكذب

وقالوا : إن الإمامة تنعقد بمن يعقدها لمن يصلح الإمامة إذا كان العاقد من أهل الاجتهاد والعدالة .

وقالوا : لا تصح الإمامة إلا لواحد في جميع أرض الإسلام إلا أن يكون بين الصقعة حاجز من بحر ، أو عدو لا يطاق ولم يقدر أهل كل واحد من الصقعة على نصره أهل الصقع الآخر فينتد بجوز لأهل الصقع عقد الإمامة لواحد يصلح لها منهم .

وقالوا : بإمامة أبي بكر الصديق بعد النبي صلى الله عليه وسلم خلاف قول من أثبتوا له وحده من الرافضة ، وخلاف قول الراوندية الذين أثبتوا إمامة العباس بعده .

وقالوا : بتفضيل أبي بكر ، وعمر ، علي من بعدهما وإنما اختلفوا في التفاضل بين علي وعثمان رضي الله عنهما . وقالوا : بموالاة عثمان وتبرؤوا عن أكفره وقالوا بإمامة علي في وقته . وقالوا بتصويب علي في حروبه بالبصرة ، وبصفين ، وبتهروان وقالوا : بأن طلحة والزبير تابا ورجعا عن قتال علي لكن الزبير قتله عمرو بن جرموز بوادي السباع بعد

منصرفه من الحرب ، وطلحة لما هم بالانصراف رماه مروان بن الحكم وكان مع أصحاب الجمل  
بسهم وقتله .

وقالوا : إن عائشة رضي الله عنها قصدت الإصلاح بين الفريقين فغلبها بنوضبة والأزد  
على رأيها وقتلوا علياً دون إذنها حتى كان من الأمر ما كان .

وقالوا : في صفين أن الصواب كان مع علي رضي الله عنه وإن معاوية وأصحابه بغوا  
عليه بتأويل أخطئوا فيه ولم يكفروا بخطأهم . وقالوا إن علياً أصاب في التحكيم غير  
أن الحكمين أخطئوا في خلع علي من غير سبب أوجب خلعهم وخدع أحد الحكمين الآخر .  
وقالوا : يبروق أهل النهروان عن الدين لأن النبي صلى الله عليه وسلم سماهم مارقين  
لأنهم أكفروا علياً ، وعثمان ، وعائشة ، وابن عباس ، وطلحة ، والزبير وسائر من تبع  
علياً بعد التحكيم .

وأكفروا كل ذي ذنب من المسلمين ، ومن أكفر المسلمين وأكفر أخصار الصحابة  
فهو الكافر دونهم .

١٣ وقالوا في الركن الثالث عشر : المضاف إلى الإيمان والإسلام : إن أصل الإيمان  
المعرفة والتصديق بالقلب وإنما اختلفوا في تسمية  
الإقرار وطاعات الأعضاء الظاهرة إيماناً مع اتفاقهم على وجوب جميع الطاعات المفروضة ،  
وعلى استحباب النوازل المشروعة خلاف قول المكرامية الذين زعموا أن الإيمان هو الإقرار  
الفرد سواء كان معه إخلاص أو نفاق ، وخلاف قول من زعم من القدرية والخوارج أن  
اسم المؤمن يزول عن مرتكبي الذنوب .

وقالوا : إن اسم الإيمان لا يزول بذنب دون الكفر . ومن كان ذنبه دون الكفر  
فهو مؤمن وإن فسق بمصيته .

وقالوا : لا يحل قتل امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث : من ردة أو زنى بعد إحضان ،  
أو قصاص بمقتول هو كفوهم . وهذا خلاف قول الخوارج في إباحة قتل كل عاص لله تعالى .

ولو كان المذنبون كلهم كفرة لمكانوا مرتدين عن الإسلام . ولو كانوا كذلك لكان  
الواجب قتلهم دون إقامة الحدود عليهم . ولم يكن لوجوب قطع يد السارق ، وجلد القاذف  
ورجم الزاني المحسن فائدة لأن المرتد ليس له حد إلا القتل .

المضاف إلى الأولياء والأئمة : أن الملائكة معصومون

١٤ وقالوا في الركن الرابع عشر : عن الذنوب لقول الله تعالى فيهم : ولا يعصون الله



ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون<sup>(١)</sup> .

وقال أكثرهم بفضل الانبياء على الملائكة خلاف قول من فضل الملائكة على الانبياء .  
والأئمة من أجل ذلك فضل الزبانية على أولى العزم من الرسل .

وقالوا : بفضل الانبياء على الأولياء من الأمم خلاف قول من فضل بعض الأولياء على بعض الانبياء من الكرامية . واختلف أهل السنة في إمامة المفضول فأبأها شيخنا أبو الحسين الأشعري وأجازها للقلاسي .

وقالوا : بموالاة العشرة من أصحاب النبي عليه السلام ، وقطعوا بأنهم من أهل الجنة وهم الخلفاء الأربعة ، وطاحه ، والزبير ، وسعد بن أبي وقاص ، وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ، وعبد الرحمن بن عوف ، وأبو عبيدة بن الجراح ، وقالوا بموالاة كل من شهد بدرا مع النبي عليه السلام وقطعوا بأنهم من أهل الجنة ، وكذلك القول فيمن شهد معه أحدا إلا رجلا اسمه قزمان<sup>(٢)</sup> فإنه قتل بأحد جماعة من المشركين وقتل نفسه . وكان ينسب إلى النفاق وكذلك كل من شهد بيعة الرضوان بالحديبية من أهل الجنة .

وقالوا : قد صح الخبر بأن سبعين ألفاً من هذه الأمة يدخلون الجنة بلا حساب . وأن كل واحد منهم يشفع في سبعين ألفاً وقد دخل في هذه الجنة عكاشة بن محصن . وقالوا أيضاً بموالاة كل من مات على دين الإسلام ولم يكن قبل موته على بدعة من ضلالات أهل الأهواء الضالة .

١٥ وقالوا في الركن الخامس عشر : المضاف إلى أحكام أعداء الدين أن أعداء دين الإسلام صنفان : صنف كانوا قبل ظهور دولة الإسلام ، وصنف ظهروا في دولة الإسلام وتسترخوا بالإسلام في الظاهر وكادوا المسلمين وابتغوا اغوا ثلهم . فالذين كانوا قبل الإسلام أصناف تختلف فيهم الأوصاف منهم : عبدة الأصنام والأوثان ومنهم : عبدة إنسان مخصوص كالذين عبدوا جمشيد<sup>(٣)</sup> ، والذين عبدوا عمرو بن كنعان<sup>(٤)</sup> والذين عبدوا فرعون ومن جرى مجراهم . ومنهم : الذين عبدوا كل ما استحسنوا من الصور

(١) الآية ٦ من سورة التحريم .

(٢) وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه : إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر .

(٣) هو المعروف بين العرب باسم متوشلخ - رابع سلاطين البابليين .

(٤) هو ملك الآراميين الذي آذى إبراهيم عليه السلام .

على مـ اـ عب الحلولية في دعـ اها حلول روح الإله بزعمهم في الصور الحسنة ومنهم : الذين عبدوا الشمس أو القمر ، أو الكواكب جملة أو بعض الكواكب خصوصاً . ومنهم الذين عبدوا الملائكة وسموها بنات الله . وفيهم نزل قول الله تعالى : « إن الذين لا يؤمنون بالآخرة ليدسمون الملائكة تسميه الأنثى » (١) ، ومنهم : من عبد شيطانا مريدا . ومنهم قوم عبدوا البقر . ومنهم : الذين عبدوا النيران . وحكم جميع عبدة الأصنام ، والناس ، والملائكة ، والنجوم ، والنيران تحريم ذبائحهم ، ونكاح نسائهم على المسلمين واختلفوا في قبول الجزية منهم . فقال الشافعي : لا تقبل منهم الجزية ، وإنما يجوز قبولها من أهل الكتاب أو من له شبهة كتاب . وقال مالك ، وأبو حنيفة : يجوز قبولها منهم . غير أن مالك استثنى القرشي منهم . واستثنى أبو حنيفة العربي منهم .

ومن أصناف الكفرة قبل الاسلام السوفسطائية المنكرة للحقائق ، ومنهم السمنية الفائلون بقدوم العالم مع إنكارهم للنظر والاستدلال ودعواهم أنه لا يعلم شيء إلا من طريق الحراس الخمس . ومنهم : الدهرية الفائلون بقدوم العالم . ومنهم : الفائلون بتقدم هيولى العالم مع إنكارهم بحدوث الأعراض منها . ومنهم : الفلاسفة الذين قالوا بقدوم العالم وأنكروا الصانع ، وبه قال منهم : فيثاغورس ، وبأذينوس . ومنهم : الفلاسفة الذين أقروا بصانع قديم واسكنهم زعموا أن صنعه قديم معه . وقالوا : بقدوم الصانع والمصنوع كما ذهب إليه أبلوقليس . ومنهم : الفلاسفة الذين قالوا بقدوم الطبائع الأربع والعناصر الأربعة التي هي الأرض ، والماء ، والنار ، والهواء . ومنهم الذين قالوا : بقدوم هذه الأربعة وقدام الأفلاك وأنكروا كب معها وزعم أن للفلك طبيعة خامسة وإنما لا تقبل الكون والفساد لا في الجملة ولا في التفصيل .

وقد أجمع المسلمون على أن هؤلاء الأصناف الذين ذكرناهم لا يحل للمسلمين أكل ذبائحهم ولا نكاح نسائهم واختلفوا في قبول الجزية منهم فمن قبلها من أهل الأوثان قبلها منهم ومن لم يقبلها من أهل الأوثان لم يقبلها منهم . وبه قال الشافعي وأصحابه . وقالوا في المجوس انهم أربع فرق : زروانية . ومسخية ، وخرمدينية ، والبهائية . وذبائح جميعهم حرام وكذلك نكاح نسائهم حرام . وقد أجمع الشافعي ، ومالك ، وأبو حنيفة والأوزاعي والثوري على جواز قبول الجزية من الزروانية ، والمسخية منهم . وإنما اختلفوا في مقدار



دياتهم فقال الشافعي : دية المجوسى خمس دية اليهودى والنصرانى ، ودية اليهودى والنصرانى  
ثلث دية المسلم فدية المجوسى إذا خمس دية المسلم . وقال أبو حنيفة : دية المجوسى ، واليهودى  
والنصرانى كدية المسلم .

وأما المزدكية من المجوس فلا يجوز قبول الجزية منهم لأنهم فارقوا دين المجوس الاصل  
باستباحة المحرمات كلها وبقرهم : إن الناس كلهم شركاء فى الاموال والنساء ، وسائر اللذات  
وكذلك البرآفريدي لا يجوز قبول الجزية منهم وإن كانوا أحسن قولاً من المجوس الاصلية  
لأن دينهم ظهر من زعيمهم به آفريد فى دولة الإسلام وكل كفر ظهر بعد دولة الإسلام  
فلا يجوز أخذ الجزية من أهله . واختلف الفقهاء فى الصابئين من الكفرة . وقال أكثرهم  
إن حكمهم فى الذبيحة ، والنكاح والجزية كحكم النصارى فى جواز ذلك كله . ومنهم من قال  
إن من قال من الصابئين بقدوم الهيولى فحكمه كحكم أصحاب الهيولى كما ذكرناه قبل هذا ومن  
قال منهم بحدوث العالم وكان الخلاف معه فى صفات الصانع فحكمه حكم النصارى وبه نقول .  
وأجمع أصحاب الشافعى على أن البراهمة الذين ينكرون جمع الانبياء والرسل لا تحل  
ذبائحهم ولا نكاح نسائهم وإن وافقوا المسلمين فى حدوث العالم وتوحيد صانعه . والخلاف  
فى قبول الجزية منهم كالخلاف فى قبولها من أهل الاوثان .

وأجمع فقهاء الإسلام على استباحة ذبائح اليهود ، والسامرة ، والنصارى وعلى جواز  
نكاح نسائهم ، وعلى جواز قبول الجزية منهم . وإنما اختلفوا فى مقدار الجزية . فقال  
الشافعى : إن بذل كل حال من دينارا واحدا حتى دمه . وقال أبو حنيفة : على الموسر منهم  
ثمانية وأربعون درهما ، وعلى المتوسط أربعة وعشرون ، وعلى الفقير اثنا عشر . واختلفوا  
فى حدودهم . فقال الشافعى : إنها كحدود المسلمين ويرجم الزانى منهم إذا كان محصناً .  
وقال أبو حنيفة : لا رجم عليهم . واختلفوا فى ديانتهم . فقال الشافعى : دية الرجل منهم  
ثلث دية المسلم . ودية المرأة منهم ثلث دية المسلمة . وقال مالك : دية الكتانى نصف دية  
المسلم . وقال أبو حنيفة كدية المسلم سراً . واختلفوا فى جريان القصاص بينهم . فقال  
الشافعى : لا يقتل مؤمن بكافر بحال . وقال أبو حنيفة : يقتل المسلم بالذى ولا  
يقتل بالمستأمن .

واختلفوا أيضاً فى وجوب الجزية على الشيخ الفانى منهم . فأوجبها الشافعى ولم  
يوجبها أبو حنيفة إلا على من كان منهم ذا تدبير فى الحرب . واختلفوا فى المشوية من  
المانوية ، والديصانية ، والمرقبونية الذين قاروا بقدوم النور والظلمة وزعموا أن العالم

مركب منهما ، وأن الخير والنفع من النور ، وأن الشر والضرر من الظلام : فزعم بعضهم الفقهاء أن حكمهم كالنجس وأباح أخذ الجزية منهم مع تحريم ذبائحهم ونسائهم . والصحيح عندنا أن حكمهم في النكاح ، والذبيحة ، والجزية كحكم عبدة الاصنام والأوثان . وقد بينا ذلك قبل هذا .

وأما الكفرة الذين ظهروا في دولة الإسلام ، واستتروا بظاهر الإسلام ، واغتالوا المسلمين في السر كالغلاة من الرافضة السبئية ، والبيانبة ، والمخيرية ، والمنصورية ، والجناحية ، والخطابية ، وسائر الحلولية ، والباطنية ، والمقنعية المبيضة بماوراء نهري جيحون ، والمحمرة بأذربيجان ، ومخمة طبرستان والذين قالوا بتناسخ الأرواح من أتباع ابن أبي العوجاء ومن قال : بقول أحمد بن خابط من المعتزلة . ومن قال : بقول الزيدية من الخوارج الذين زعموا أن شريعة الإسلام تنسخ بشرع نبي من المعجم . ومن قال : بقول الميمونية من الخوارج الذين أباحوا نكاح بنات البنين ، وبنات البنات ، ومن قال : بمذهب العرافة من أهل بغداد ، وقال : بقول الحلاجية الغلاة في مذهب الحلولية ، أو قال : بقول اليا بكية أو الرزامية المفرطة في أبي مسلم صاحب دولة بني العباس ، أو قال : بقول الكاملية الذين أكفروا الصحابة بتركها بيعة على ، وأكفروا عاليا بتركه قتالهم . فإن حكم هذه الطوائف التي ذكرناها حكم المرتدين عن الدين ولا تحمل ذبائحهم ، ولا يحل نكاح المرأة منهم ولا يجوز تقريرهم في دار الإسلام بالجزية . بل يجب استتابتهم فإن تابوا وإلا وجب قتلهم واستغنام أموالهم واختلفوا في استرقاق نسائهم وذرائعهم ، فأباح ذلك أبو حنيفة وطائفة من أصحاب الشافعي منهم : أبو إسحاق المروزي صاحب ابن سريج ومن أباح ذلك استدلالاً بأن خالداً بن الوليد لما قاتل بني حنيفة وفرغ من قتل مسيلة الكذاب صالخ بن حنيفة على الصفراء والبيضاء وعلى ربع السبي من النساء والذرية وأنفذهم إلى المدينة . وكان منهم خولة أم محمد بن الحنفية .

وأما أهل الأهواء من الجارودية ، والهمشامية ، والنجارية ، والجهمية ، والإمامية ، الذين أكفروا بخيار الصحابة والقدرية المعتزلة عن الحق ، والبكرية المنسوبة إلى بكر ابن أخت عبد الواحد ، والضرارية ، والمشبهة كلها والخوارج فإننا نكفرهم كما يكفرون أهل السنة ولا تجوز الصلاة عليهم عندنا ولا الصلاة خلفهم . واختلف أصحابنا في التوارث بينهم . فقال بعضهم : ونزولهم ولا يرثونها وبناء على قول معاذ بن جبل « إن المسلم يرث من الكافر والكافر لا يرث من المسلم » والصحيح عندنا أن أموالهم فيء ولا توارث بينهم .



وبين السني . وقد روى أن شيخنا أبا عبد الله الحارث بن أسد المحاسبي لم يأخذ من ميراث أبيه شيئاً لأن أباؤه كان قديراً .

وقد أشار الشافعي إلى بطلان صلاة من صلى خلف من يقول بخلق القرآن ونبي الرقية وروى هشام بن عبيد الله الرازي ، عن محمد بن الحسن أنه قال فيمن صلى خلف من يقول بخلق القرآن : أنه يعيد الصلاة . وروى يحيى بن أكرم أن أبا يوسف سئل عن المعتزلة فقال : هم الزنادقة . وأشار الشافعي في كتاب « الشهادات » إلى جواز شهادة أهل الأهواء إلا الخطائية الذين أجازوا شهادة الزور لموافقهم على مخالفتهم . وأشار في كتاب « القياس » إلى رجوعه عن قبول شهادة المعتزلة وسائر أهل الأهواء . ورد مالك شهادة أهل الأهواء في رواية أشهب ، وابن القاسم ، والحارث بن مسكين عن مالك أنه قال في المعتزلة : زنادقة لا يستتابون بل يقتلون .

• أما المعاملة معهم بالبيع والشراء فحكم ذلك عند أهل السنة كحكم عقود المفاوضة بين المسلمين الذين في أطراف الثغور وبين أهل الحرب وإن كان قتلهم مباحاً . ولا يجوز أن يبيع المسلم منهم مصحفاً ، ولا عبداً مسلماً في الصحيح من مذهب الشافعي . واختلف أصحاب الشافعي في حكم القدرية المعتزلة عن الحق فمنهم من قال : حكمهم حكم المجوس لقول النبي عليه السلام في القدرية : أنهم مجوس هذه الأمة . فعلى هذا القول يجوز أخذ الجزية منهم . ومنهم من قال : حكمهم حكم المرتدين . وعلى هذا لا تؤخذ منهم الجزية بل يستتابون فإن تابوا وإلا وجب على المسلمين قتلهم . وقد استقصينا بيان أحكام أهل الأهواء في كتاب « الملل والنحل » وذكرنا في هذا الكتاب طرفاً من أحكامهم عند أهل السنة ومئة كفاية والله أعلم .

## الفصل الرابع

من فصول هذا الباب :

قولنا في السلف الصالح من الأمة .

أجمع أهل السنة على إيمان المهاجرين والأنصار من الصحابة . هذا خلاف قول من زعم من الرافضة أن الصحابة كفرت بتركها بيعة علي وخلاف قول الكاملية في تكفير علي بتركه قتالهم .

وأجمع أهل السنة على أن الذين ارتدوا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم من لئدة وحنيفة وفزارة ، وبني أسد وبني بكر بن وائل لم يكونوا من الأنصار ولا من المهاجرين

قبل فتح مكة : وإنما أطلق الشرع اسم المهاجرين على من هاجر إلى النبي صلى الله عليه وسلم قبل فتح مكة . وأولئك محمد الله ومنه درجوا على الدين القويم والصراط المستقيم .

وأجمع أهل السنة على أن من شهد مع رسول الله عليه السلام بدرا من أهل الجنة . وكذلك كل من شهد معه أحد غير قرمان الذي استثناه الخبر ، وكذلك كل من شهد معهبيعة الرضوان بالحديبية . وقالوا : بما ورد به الخبر بأن سبعين ألفا من أمة الإسلام يدخلون الجنة بلا حساب منهم : عنكاشة بن محصن<sup>(١)</sup> وأن كل واحد منهم يشفع في سبعين ألفا وقالوا : بموالاة أقوام وردت الأخبار بأنهم من أهل الجنة وأن لهم الشفاعة في جماعة من الأمة منهم : أويس القرني . والخبر فيهم مشهور وقالوا : بتكفير كل من كفر واحدا من العشرة الذين شهد لهم النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة . وقالوا : بموالاة جميع أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأكفروا من أكفروهن أو أكفر بعضهن . وقالوا : بموالاة الحسن والحسين والمشهورين من أسباط رسول الله عليه السلام كالحسن ابن الحسن ، وعبد الله بن الحسن ، وعلي بن الحسين زين العابدين ومحمد بن علي بن الحسين المعروف بالباقر ، وهو الذي بلغه جابر بن عبد الله الأنصاري سلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجعفر بن محمد المعروف بالصادق ، وموسى بن جعفر ، وعلي بن موسى الرضا وكذلك قولهم في سائر أولاد علي من صلبه : كالعباس ، وعمر ، ومحمد ابن الحنفية وسائر من درج على سائر آبائهم الطاهرين دون من مال منهم إلى الاعتزال أو الرفض ، ودون من انتسب إليهم وأسرف في عدوانه وظلمه كالبرقي<sup>(٢)</sup> الذي عدا على أهل البصرة ظلما وعدوانا وأكثر النسابين على أنه كان دعيا فيهم ولم يكن منهم .

وقالوا : بموالاة أعلام التابعين للصحابية بإحسان وهم الذين قال الله تعالى فيهم : « يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا »<sup>(٣)</sup> ربنا إنك رؤوف رحيم .

وقالوا : ذلك في كل من أظهر أصول أهل السنة ، وإنما تبرءوا من أهل الملل النخارجة عن الإسلام ومن أهل الأهواء الضالة مع انتسابها إلى الإسلام كالقدرية ، والمرجئة ، والرافضة والخوارج ، والجهمية ، والنجارية ، والمجسمة ، وقد تقدم بيان تفصيل هذه الجلة في الفصل الذي قبل هذا الفصل بما فيه كفاية .

(١) وفيه ورد حديث « سئلك بها عنكاشة » وتوفي في قتال طليحة الأسدي سنة ١١ هـ .

(٢) له : علي بن محمد العنقي . صاحب الزنج وذلك سنة ٢٧٠ هـ .

(٣) الآية ١٠ من سورة الحشر .



## الفصل الخامس

من فصول هذا الباب :

في بيان عصمة الله أهل السنة عن تكفير بعضهم بعضاً .

(أهل السنة لا يكفر بعضهم بعضاً ، وليس بينهم خلاف يوجب القبري والتكفير . فهم إذن أهل الجماعة القائمون بالحق ، والله تعالى يحفظ الحق وأمله ، فلا يقعون في تناقض وتناقض . وليس فريق من فرق المخالفين إلا وفيهم تكفير بعضهم لبعض . وتبري بعضهم من بعض كالخوارج ، والروافض ، والقدريّة ، حتى اجتمع سبعة منهم في مجلس واحد فافترقوا عن تكفير بعضهم بعضاً وكانوا بمنزلة اليهود والنصارى حين كفر بعضهم بعضاً حتى قالت اليهود : « ليست النصارى على شيء » وقالت النصارى ليست اليهود على شيء ،<sup>(١)</sup> وقال الله سبحانه وتعالى : « ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً »<sup>(٢)</sup> . وقد عصم الله أهل السنة من أن يقولوا في أسلاف هذه الأمة منكرات ، أو يطعنوا فيهم طعناً فلا يقولون في المهاجرين ، والانصار ، وأعلام الدين ولا في أهل بدر ، وأحد وأهل بيعة الرضوان ، إلا أحسن المقال . ولا في جميع من شهد لهم النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة ، ولا في أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، وأصحابه . وأولاده ، وأحفاده مثل الحسن ، والحسين والمشاهير من ذرياتهم مثل عبد الله بن الحسن<sup>(٣)</sup> . وعلي بن الحسين ،<sup>(٤)</sup> ومحمد بن علي<sup>(٥)</sup> وجعفر بن محمد ،<sup>(٦)</sup> وموسى بن جعفر<sup>(٧)</sup> ، وعلي بن موسى الرضا<sup>(٨)</sup> عليهم السلام ومن جرى منهم على السداد من غير تبديل ولا تغيير ، ولا في الخلفاء الراشدين . ولم يستجيزوا أن يطعنوا في واحد منهم ، وكذلك في أعلام التابعين ، وأتباع التابعين الذين صانهم الله تعالى عن التلوث بالبدع . وإظهار شيء من المنكرات ، ولا يحكمون في عوام المسلمين إلا بظاهر إيمانهم ولا يقولون بتكفير واحد منهم إلا أن يتبين منه ما يوجب تكفيره ويصدقون بقول النبي صلى الله عليه وسلم : « يدخل الجنة من أمي سبعون ألفاً غير حساب »

(١) الآية ١١٣ من سورة البقرة . (٢) الآية ٨٣ من سورة النساء .

(٣) حفيد الحسن بن علي توفي سنة ١٤٥ هـ .

(٤) هو زين العابدين المتوفى سنة ٩٤ هـ . (٥) الملقب بالباقر .

(٦) الملقب بالصادق . (٧) المسمى بموسى الكاظم .

(٨) دفن في طوس .

هم الذين لا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون ، كما أخرجه البخارى ، وقد ورد أنه يشفع كل واحد منهم في عدد ربيعة ومضر ، ويوجبون على أنفسهم الدعاء لمن سلف من هذه الأمة كما أمر الله تعالى في كتابه حيث قال : « ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم » (١) .

## الفصل السادس

من فصول هذا الباب

في بيان فضائل أهل السنة وأنواع علومهم وأئمتهم .

( اعلم أنه لا خصلة من الخصال التي تعد في المفاخر لأهل الإسلام من المعارف والعلوم ، وأنواع الاجتهادات إلا ولأهل السنة والجماعة في ميدانها القدر المعلى ، والسهم الأوفر ، فدونك أئمة أصول الدين وعلماء الكلام من أهل السنة ، فأول متكلميهم من الصحابة على بن أبى طالب كرم الله وجهه حيث ناظر الخوارج في مسائل الوعد والوعيد ، وناظر القدرية في المشيئة والاستطاعة والقدر ، ثم عبد الله بن عمر رضى الله عنهما حيث تبرا من معبد الجهنى في نفيه القدر وأول متكلمي أهل السنة من التابعين عمر بن عبد العزيز وله رسالة بليغة في الرد على القدرية . ثم زيد (٢) بن علي زين العابدين وله كتاب في الرد على القدرية . ثم الحسن المصرى ورسالة إلى عمر بن عبد العزيز في ذم القدرية معروفة . ثم الشعبي وكان أشد الناس على القدرية . ثم الزهري وهو الذي أفتى عبد الملك بن مروان بدماء القدرية ، ومن بعد هذه الطبقة جعفر بن محمد الصادق وله كتاب الرد على القدرية وكتاب الرد على الخوارج ورسالة في الرد على الغلاة من الروافض . وأول متكلمين من الفقهاء وأرباب المذاهب أبو حنيفة ، والشافعى فإن أبا حنيفة له كتاب في الرد على القدرية سماه كتاب الفقه الأكبر وله رسالة أملاها في نصرة قول أهل السنة إن الاستطاعة مع الفعل ولكنه قال : إنها تسليح للضدين وعلى هذا قرأ من أصحابنا (٣) ، وللشافعى كتابان في الكلام أحدهما : في

(١) الآية ١٠ من سورة الحشر .

(٢) المشهور بمنابذة الروافض .

(٣) كتاب ( العالم والمتعلم ) فيه الحجج القاهرة على أهل الإلحاد والبدعة ، وكتاب

« الفقه الأكبر » ذكره صاحب التبصير .



تصحيح النبوة والرد على البراهمة : والثاني : في الرد على أهل الأهواء : فأما المريسي من أصحاب أبي حنيفة فإنه وافق المعتزلة في خلق القرآن وأكفرهم في خلق الأفعال ثم من بعد الشافعي تلامذته الجامعون بين علم الفقه والكلام ، وكان أبو العباس بن سريج أرفع الجماعة في هذه العلوم وله نقض كتاب الجاروف على القائلين بتكافؤ الأدلة ثم من بعدهم الإمام أبو الحسن الأشعري الذي صار شجاً في حلق الصدرية ومن تلامذته المشهورين أبو الحسن الباهلي ، وأبو عبد الله بن مجاهد<sup>(١)</sup> وهما اللذان أثرا تلامذة هم إلى اليوم شمس الزمان وأئمة العصر كأبي بكر محمد بن الطيب (الباقلاني) وأبي إسحاق إبراهيم بن محمد الإسفرائيني وابن فورك ، وقبل هذه الطبقة أبو علي الثقف وفي زمانه كان إمام السنة أبو العباس القلاسي الذي زادت تصانيفه في الكلام على مائة وخمسين كتاباً ، وقد أدركنا منهم في عصرنا ابن مجاهد ، وابن الطيب ، وابن فورك وإبراهيم بن محمد رضي الله عن الجميع وهم القادة السادة في هذا العلم<sup>(٢)</sup> . وأما أئمة الفقه في عهد الصحابة والتابعين ومن بعدهم فقد ملأوا العالم علماً وليس بينهم من لا ينصر السنة والجماعة وهم أشهر من نار على علم ففي سرد أسمائهم طول ، وأما أئمة الحديث والإسناد فهم سائرون على هذا الميبع الرشيد لا يوصم أحد منهم ببدعة وفي طبقاتهم كتب خاصة تغني عن ذكر أسمائهم هنا وأثارهم الخالدة لم تزل بأيدي حملة العلم مدى الدهر ، وكذلك أئمة الإرشاد والتصوف كانوا على توالي القرون على هذا المنهج السديد في المعتقد ، وكذلك جبهة أهل النحو واللغة والأدب كانوا على معتقد أهل السنة ، فمن الكوفيين المفضل الضبي وابن الأعرابي ، والرؤاسي ، والكسائي والفراء وأبو عبيد قاسم بن سلام ، وعلي بن المبارك اللحياني ، وأبو عمرو الثيباني ، وإبراهيم الحربي وثعلب وابن الأنباري وابن مقسم وأحمد بن فارس كانوا كلهم من أهل السنة .

ومن البصريين أبو الأسود الدؤلي ، ويحيى بن يعمر ، وعيسى بن عمر الثقفي ، وعبد الله بن أبي إسحاق الحضرمي وبعدهم أبو عمرو بن العلاء الذي قال له عمرو بن عبيد القدرى .

(١) توفي هذان الاثنان الباهلي وابن مجاهد سنة ٣٧٠ هـ .

(٢) كان الإمامان أبو الحسن الأشعري وأبو منصور الماتريدي هما اللذان جمعاً شمل علم الكلام وألفا كثيراً في مذهب أهل السنة والرد على المخالفين .

وقد ورد من الله تعالى الوعد والوعيد ، والله تعالى يصدق وعده ووعيده . فأراد بهذا الكلام أن ينصر بدعته التي ابتدعها في أن العصاة من المؤمنين خالدون مخلدون في النار ، فقال عمرو بن اللبلاء : فأين أنت من قول العرب ؟ : إن الكرم إذا أوعد عفا ، وإذا وعد وفى ، وافتخار قائمهم بالعفو عند الوعيد حيث قال :

ولم يأت إذا أوعده أو وعده . تخلف ميمادى ومنجز . وعدى

فعدده من الكرم لا من الخلق المذموم . وكذا الخليل بن أحمد ، وخلف الأحرار ويونس ابن حبيب ، وسيبويه ، والاختفش ، والأصمى وأبي زيد الأنصارى والزجاج والمازنى والمبرد وأبى حاتم السجستاني وأبى ذريرد والأزهري وغيرهم من أئمة الأدب لم يكن بينهم أحد إلا وله إنكار على أهل البدعة شديد ، وبعد عن بدعهم بعيد ولم يكن فى مشاهيرهم من تدنس بشيء من بدع الروافض والخوارج والفدرية . وكذلك أئمة القراءة وحملة التفسير بالرواية من عهد الصحابة إلى عهد محمد بن جرير الطبرى وأقرانه ومن بعدهم كانوا كلهم من أهل السنة ، وكذلك المفسرون بالدراية إلا بمض أفراد من أهل البدعة ، وكذلك مشاهير علماء المغازى والسير ، والتواريخ ، ونقد الأخبار وحملة الرواية من أهل السنة والجماعة فيظلم بذلك أن جماع الفضل فى العلوم فى أهل السنة والجماعة حشرنا الله سبحانه فى ذمهم .

## الفصل السابع

من فصول هذا الباب

فى بيان آثار أهل السنة فى الدين والدنيا وذكر مفاخرهم فيهما .

( ألمنا ببعض آثار السنة فى شتى العلوم بحيث يظهر من ذلك أنهم لا يلحقون فى هذا المضمار ومؤلفاتهم فى الدين والدنيا نثر خالد مدى الدهر للأمة المحمدية ، وأما آثارهم العمرانية فى بلاد الإسلام فمشهورة ماثلة أمام الباحثين خالدة فى بطون التواريخ بحيث لا يلحقهم فى ذلك لاحق كالمساجد والمدارس ، والقصور ، والرباطات ، والمصانع والمستشفيات وسائر المباني المؤسسة فى بلاد السنة وليس لسوى أهل السنة عمل يذكر فى ذلك . وقد نبى الوليد ابن عبد الملك المسجد النبوى ومسجد دمشق على أبدع نظام وكان سنيا وبني أخوه . مسيلمة المسجد بقسطنطينية وكان سنيا ، وكل ما فى الحرمين وسائر الحواضر من شواهد الآثار فمن عمل أهل السنة . وأما سعى بعض العبيدين فى عمارات فشى لا يذكر أمام أعمال



ملوك السنة على اختلاف الدول ، على أنه لا موقع لما كانوا يبنونه مع سوء اعتقادهم بها  
قال الله تعالى : « ما كان للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر ،  
ولا يتسع المقام لسرد ما لأهل السنة من الآثار الفاخرة في الدين والدنيا .

وفي هذه الإمامة كفاية في استدكار ما أثر أهل السنة التي لا آخر لها في ناحيتي الدين  
والدنيا . والله الحمد وله الفضل وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين )

( تم الكتاب بعون الله ) .





## فهارس الكتاب

- ١ - الموضوعات والمباحث الهامة
- ٢ - أسماء الفرق مرتبة على حروف الهجاء
- ٣ - الأعلام مرتبة على حروف الهجاء
- ٤ - البلدان والأماكن مرتبة على حروف الهجاء
- ٥ - القوافي مرتبة على حروف الهجاء

## بسم الرحمن الرحيم

### فهرست الموضوعات

المصحية	
٣	خطبة المحقق الخلاف بين البشر . أول خلاف عرف في تاريخ البشرية الخلاف بين الناس بالنسبة للأنبياء . الخلاف في المجتمع المسكى . ظهور المناهقين . اليهود وكيدهم الإسلام . الخلاف بين المهاجرين والأنصار .
٤	الخلاف في عهد عثمان . معركة صفين وظهور الخوارج . بداية عصر بني أمية وظهور بعض الفرق . الشيعة المرجئة . ثم ظهور المتزلة . ظهور أفكار جديدة تسلمت من اليهودية والمسيحية والمجوسية الاسلام في حديث انتراق الامة كلام العلماء عن هذا الحديث .
٥	ترجمة المؤلف : مولده - عليه مصنفاته - فضله - مكانته - نماذج من شعره - وفاته



صحيفة

تقدمة الكتاب : للمؤلف - تقسيمه الكتاب إلى خمسة أبواب .

٨

٩ الباب الأول : في بيان الحديث المأثور في افتراق الأمة .

أقوال المؤلف في حديث افتراق الأمة .

١٠

ذم النبي صلى الله عليه وسلم للقدرية ، والمرجئة - ذم

١١

أعلام الصحابة : للقدرية ، والمرجئة ، والخوارج .

اتفاق فقهاء الأمة على أصول الدين واختلافهم في فروع

الفقه من الحلال والم Haram .

١٢ الباب الثاني

: في كيفية افتراق الأمة ثلاثاً وسبعين فرقة - وبيان الفرق

الذي يجمعهم اسم ملة الإسلام في الجملة - وهو فصلان .

الفصل الأول : في بيان المعنى الجامع للفرق المختلفة في اسم ملة الإسلام

على الجملة - قول الكعبى في مقالاته أن أمة الإسلام

تقع على كل مقبر بنبوّة محمد صلى الله عليه وسلم - قول

الآخرين أن ملة الإسلام كل من يرى وجوب الصلاة

إلى الكعبة - قول كرامية خراسان في أمة الإسلام -

قولهم عن إيمان المنافقين في عهد الرسول إنه كإيمان

جبريل ، وميكائيل ، والأنبياء .

قول عيسوية أصهبان ، وزعيم موشكانية اليهود عن مبعث

١٣ - ١٤

الرسول صلى الله عليه وسلم . رضاه بعض فقهاء الحجاز

عن القول بأن اسم ملة الإسلام يشمل كل من يرى

وحرب الصلاة إلى الكعبة المنصوبة بمكة .

إنكار أصحاب رأى لهذا القول - وجوب ابتداء أمة

الإسلام عن بدع الفرق - من الذى تشمله كلمة أمة الإسلام ؟

مناقشة على بن أبى طالب كرم الله وجهه للخوارج .

: في بيان كيفية افتراق الأمة وتحصيل عدد فرقها الثلاث

الفصل الثانى

والسبعين - الخلاف بين الصحابة في موت النبي صلى الله

١٥ - ١٦

عليه وسلم . خلافتهم على موضع دفنه - خلافتهم على

الإمامة - خلافهم في توريث التركات عن الأنبياء .  
خلافهم على قتال مانعي الزكاة - قتالهم لطائفة المتنبئين  
بعد ارتدادهم وقبل رجوعه إلى الإسلام - قتالهم لسيلمة  
الكذاب، وسجاح المتنبئة . والأسود بن زيد العنسي .  
قتالهم لساثر المرتدين قتالهم للروم والعجم - الخلاف  
في فروع الفقه - الخلاف في أمر عثمان بن عفان رضي  
الله عنه - الخلاف على قاتلي عثمان بعد قتله .

الخلاف في شأن علي كرم الله وجهه وأصحاب الجمل ،  
ومعاوية ، وأهل صفين - أول من قال ببداية القدر -  
مقاطعة المتأخرين من الصحابة القدرية - الخلاف بين  
الحسن البصري وواصل بن عطاء الغزال - اعتقاد بعض  
الشيعة بعلي رضي الله عنه أنه الإله . نفي أن سباً إلى  
ساباط المدائن افتراق الرافضة إلى فرق متعددة .  
افتراق الزيدية إلى ثلاث فرق - افتراق الإمامية المفاصلة  
للزيدية ، والكيسانية ، والغلاة إلى خمس عشرة فرقة .  
افتراق الخوارج بعد اختلافها إلى عشرين فرقة :  
افتراق القدرية ، والمعتزلة إلى عشرين فرقة .

١٧ - ١٨

٢٠

الفرقة الثالثة والسبعون .

٢١

٢٢ الباب الثالث : في بيان تفصيل مقالات فرق الأهواء وبيان فضائلهم  
وهو يشتمل على فصول ثمانية .

٢٢ - ٢٣ الفرقة الجارودية : من الزيدية : قولهم بأن النبي صلى الله عليه وسلم نص على  
إمامة علي بالوصف . تكفيرهم للصحابة رضي الله عنهم .  
اختلافهم على الإمام المنتظر .

٢٤ الفرقة البترية : ويقال لها الجبرية . قولهم بأن الإمامة شوري .

٢٤ الفرقة البترية : توقفهم في عثمان وعدم إقدامهم على ذمه ولا على مدحه .

٢٤ - ٢٥ رد المؤلف عليهم بعد تنفيذ أقوالهم السببية في تسميتهم رافضة



قتل الامويين للإمام زيد بن علي بن الحسين بن علي بن  
أبي طالب وصابه بعد إخراجهم من قبره - قتل  
طائفة يحيى بن زيد .

لماذا وصفت ووافض الكوفة بالغدر .

٢٦ - ٢٧ الفرقة الكيسانية : دعوة رئيسها المختار بن أبي عبيد لإمامة محمد ابن الحنفية  
قولهم بجواز البداء على الله - قول بعضهم بإمامة الحسن  
ثم الحسين ، ثم ابن الحنفية اختلافاً في موت محمد ابن الحنفية  
قول كثير الشعاع في الأئمة - شعر - رد المؤلف عليه  
- شعر - قول للشاعر الحميري - شعر -

٢٨ - ٢٩

السبب في دعوة المختار بن أبي عبيد لإمامة محمد ابن الحنفية  
مناداة المختار بالثار للحسين بن علي رضي الله عنه ، قتله  
لسبعين ألفاً من جند الشام على أبواب الموصل - قوله  
ينزل الوحي عليه - السجع بخطبه وكتباته .

٣٠ - ٣١

سبب قول المختار بجواز البداء على الله - رسالة سراقه  
ابن مرداس البارقى إلى المختار - شعر - قول أعشى  
همدان في المختار - شعر - موت المختار مقتولا  
وتشتيت شمل جماعته .

٣٢ - ٣٣

٣٤ الإمامية : من الرافضة وتقسيمهم إلى خمس عشرة فرقة .  
٣٥ الفرقة الكاملية : قول بشار بن برد في الصحابة وعلى رضي الله عنهم -  
شعر - قوله بالرجعة إلى الدنيا قبل الآخرة - تفضيله  
النار على التراب - شعر - رد صفوان الأنصاري على  
بشار - شعر - هجاء حماد بن عمار - شعر - الأوجه  
التي يكفر بها المؤلف للكاملية .

٣٦

٣٦ الفرقة المحمدية : قول المغيرة بن سعيد العجلي لأصحابه في خلافاته في  
التشديد عن المهدي المنتظر

٣٧ استيلاء محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن على المدينة  
ومكة - استيلاء أخيه إبراهيم على البصرة - استيلاء

أخيهما إدريس علي بلاد المغرب. الخلاف بين المغيرة  
على إمامة محمد بن عبد الله بن الحسن - قول جابر بن يزيد  
الجمعي برجعة الأموات إلى الدنيا :

٣٨. الفرقة الباقرية : قولها بإمامة محمد بن علي الماروف بالبائر. استدلالهم

برواية النبي صلى الله عليه وسلم لجابر بن عبد الله  
الأنصاري : إنك تلتقاء فأقرأه مني السلام .

٣٨ - ٣٩. الفرقة النازونية : قولها بإمامة جعفر الصادق وأنه حي لم يموت وهو  
المهدي المنتظر .

٣٩. الفرقة الشيعونية : قولها بإمامة محمد بن جعفر وإقرارها بموت جعفر .

٣٩. الفرقة النصارية : زعمهم بأن الإمام بعد جعفر الصادق ولد عبد الله .

٣٩. الفرقة الإسماعيلية : انتظامهم لإسماعيل بن جعفر الذي اتفق أصحاب  
التواريخ على أنه مات .

٣٩. الفرقة الميسورية : سوقهم الإمامة بعد جعفر الصادق إلى ابنه موسى بن جعفر .

٤٠. الفرقة المباركية : سوقهم الإمامة إلى أولاد محمد بن إسماعيل بن جعفر الذي لم يعقب .

٤٠. الفرقة القطمية : سوقهم الإمامة من جعفر إلى ابنه موسى .

٤٠ - ٤١. الفرقة الهشامية : قول هشام بن الحكم في معبوده . ماذا قال هشام لأبي

الهديل عن معبوده أثناء اجتماعهما بمكة - حكاية ابن

الراوندي عن عقيدة هشام - قول الجاحظ عن هشام

لأنه يقول إن الله عز وجل إنما يعلم ما تحت الثرى بالشماع -

أجوبة بعض أصحاب هشام إلى أبي عيسى الوراق عن

الله - ضلال هشام في صفات الله . روايات زبرقان عن

أقوال هشام في الأجسام ، والإنسان .

٤٢ - ٤٣. الفرقة الهشامية : إفراط هشام بن سالم الجواليقي في التجسيم والنشبية -

روايات أبو عيسى الوراق ، وأبو الحسن الأشعري عن

ضلالاته - قوله في أفعال العباد .

٤٣. الفرقة الزرارية : قول رئيسها بأن الله تعالى لم يكن حياً ، ولا قادراً ، ولا



- جميعا حتى خلق لنفسه حياة ، وقدرة الخ .
- الفرقة اليونانية : من مزاعم رئيسها أن الله تعالى يحمله حملة عرشه وهو أقوى منهم .
- ٤٤ الفرقة الشيطانية : مشاركتها لهماشام بن سالم الجواليقي في دعواه في أفعال العباد، ومشاركتها لهماشام بن الحكم في زعمه أن الله تعالى إنما يعلم الأشياء إذا قدرها ولا يكون قبل تقديرها علما بها . قول المؤلف في هذا الفصل - العدا بين الإمامية والزيدية - هجر الزيدية - هجر الزيدية - هجر الإمامية - هجر هجو المؤلف للفرقتين . شبر .
- ٤٥ الفصل الثاني : بيان مقالات فرق الخوارج - قول الكوفي في الخوارج قول الأشعري فيهم .
- ٤٦ المحكمة الأولى أول من دشري منهم - مناقشة علي بن أبي طالب رضي الله عنه لهم - استسلام بعضهم ، واتجاه البعض الآخر لجهة النهروان قتلهم لعبد الله بن خباب بن الارت .
- ٤٧ - ٤٨ تمقب علي رضي الله عنه الخوارج إلى النهروان - طلبه تسليم قتلة عبد الله بن خباب - مناقشته لهم واستسلام بعضهم - قتاله لمن لم يستسلم ومحوهم عن آخرهم عدا تسمية أنصار منهم تفرقوا في مختلف البلدان . بك دعاياتهم وإظهارهم الفتن بعد نجاحهم .
- ٥٠ - ٥٢ فرقة الازارقة : قتل الازارقة لمسلم بن عيسى قائد جيش عبد الله بن الزبير - الحرب بين الازارقة والمهلب بن أبي صفرة -
- ٥٢ - ٥٣ فرقة النجدات : قول رئيسهم بإسقاط حد الخمر ، تنازل نجدة لابي فديك عن الإمامة .
- ٥٤ قتل نجدة .
- ٥٤ - ٥٥ الفرقة الصفوية : قولهم بأن أصحاب الذنوب مشركون تكفيرهم لكل مرتكب ذنبا ليس فيه حد ، الخلاف بينهم وافتراقهم ثلاث فرق

صفحة	
٥٦	فرقة المجاردة
٥٦	الفرقة الخازمية
٥٧	الفرقة الشيعية
٥٧	الفرقة الخلفية
٥٧	الفرقة المعلومية والمجهولية
٥٨	الفرقة الصلتية
٥٨ - ٥٩	الفرقة الحزبية : قتال الحزبية للخازمية . إرسال المأمون . طاهر بن الحسين لقتال الحزبية .
٦٠	الفرقة النعالية
٦٠	الفرقة المجيدية
٦٠	الفرقة الاخفصية
٦٠	الفرقة الشيبانية
٦١	الفرقة الرشيدية
٦١	الفرقة المكرمية
٦١	الفرقة الإباضية
٦٢	الفرقة الحفصية من الإباضية
٦٢	الفرقة الحارثية من الإباضية
٦٣	فرقة أصحاب طاعة لايراد الله تعالى بها من الإباضية
٦٣	سرداؤف لشذوذ أقوال الفرق الإباضية وأفعالهم
٦٤	الفرقة البيهسية
٦٥	الفرقة الشيعية : قولهم بجواز تولية المرأة الإمامة .
	أو الصالحية
٦٦	استيلاء شبيب على مدينة الكوفة .
	طرد الحجاج له من الكوفة وتعقبه بجيش على رأسه سفيان بن الأبرد .
	موت شبيب غرقا .
٦٧	قتل سفيان بن الأبرد لغزاة أم شبيب وقتك بأفصارها .

مناقشة المؤلف لمقائد الشيعية .

٦٧ - ٦٨ الفصل الثالث

: في بيان فرق الضلال من القدرية المعتزلة . ذكر المؤلف لبعض عقائدهم - قولهم بأنه ليس لله عز وجل علم ولا قدرة ، قولهم باستحالة رؤية الله بالأبصار واختلافهم فيه هل هو راء لغيره أم لا . ؟ الفانهم على القول بحدوث كلام الله عز وجل . لماذا سماهم المسلمون قدرية . قولهم بأن الفاسق من أمة الإسلام لا مسلم ولا كافر - إجماعهم على أن الله تعالى شيء لا كالأنبياء .

٦٩

زعم بعضهم بأن الله تعالى لم يخلق شيئاً من الأعراض قول ثمانية بأن الأعراض المتولدة لا فاعل لها - قول السكبي مع سائر المعتزلة أن الله تعالى لم يخلق أعمال العباد .

٧٠ - ٧١ الفرق الواصلية

: اختلافهم في أصحاب الذنوب من أمة الإسلام - لماذا سموا معتزلة - تلقيب المعتزلة بمخائيل الخوارج - تفسيرهم لفريق حرب الجمل وصفين - قول واصل بن عطاء برد شهادة على رضى الله عنه وكبار الصحابة وجميع من شهدوا وقعت الجمل وصفين وعدم الأخذ بها .

٧٢ الفرق العمروية : تفسير رئيسها لفريق الجمل وصفين .

٧٣ الفرق الهذلية : الفضيحة الأولى من فضائح أبي الهذيل - قوله بفناء

مقدورات الله عز وجل - اعتذار الخياط عنه .

٧٤ - ٧٥ الفضيحة الثانية : قوله : بأن أهل الآخرة مضطرون إلى

ما يكون منهم . اعتذار الخياط عنه .

الفضيحة الثالثة من فضائحه : قوله بطاعات كثيرة لا يراها الله تعالى بها .

٧٦ - ٧٧ الفضيحة الرابعة ، والفضيحة الخامسة ، والفضيحة

السادسة ، والفضيحة السابعة من فضائح أبي الهذيل .

٧٨ - ٧٩ الفضيحة الثامنة ، والتاسعة والعاشر : لأبي الهذيل .



٧٩ الفرقة النظامية : إنكار النظام لإعجاز القرآن . وإنكاره معجزات الرسول صلى الله عليه وسلم

٨٠ - ٨١ طعن النظام في فتاوى أعلام الصحابة . تكفير أكثر المنزلة للنظام . فضائح النظام - الفضيحة الأولى الفضيحة الثانية وما ولدته من فضائح .

٨٢ - ٨٣ الفضيحة الثالثة : الفضيحة الرابعة . الفضيحة الخامسة .

الفضيحة السادسة . الفضيحة السابعة من فضائح النظام . الفضيحة الثامنة : الفضيحة التاسعة : الفضيحة العاشرة

الفضيحة الحادية عشرة الفضيحة الثانية عشرة من فضائحه الفضيحة الثالثة عشرة الفضيحة الرابعة عشرة : الفضيحة

الخامسة عشرة : الفضيحة السادسة عشرة : الفضيحة السابعة عشرة : الفضيحة الثامنة عشرة من فضائح النظام .

٨٨ - ٨٩ الفضيحة التاسعة عشرة : الفضيحة العشرون : الفضيحة الحادية والعشرون من فضائح النظام .

٩١ الفرقة الإسماعيلية : قول زعيمها بأن قدرة الله متناهية .

٩ الفرقة الماعرية : للفضيحة الأولى من فضائح معمر بن عباد السلمي رئيسها - قوله بأن الله تعالى لم يخلق شيئاً من الأعراض من لون ، أو طعم ، أو رائحة .

٩٢ - ٩٣ الفضيحة الثانية من فضائح معمر - إنكاره لصفات الله

الأزلية - الفضيحة الثالثة . قوله أن كل نوع من الأعراض الموجودة في الأجسام لا نهاية لعددده - اعتذار السلمي عنه في مقالاته ، الفضيحة الرابعة .

٩٤ الفضيحة الخامسة - الفضيحة السادسة - من فضائح رئيس الفرقة الماعرية

٩٤ الفرقة البشرية :

٩٥ - ٩٦ الفضيحة الأولى من فضائح بشر بن المعتز : قوله بأن

الله تعالى ما والى مؤمنا في حالة إيمانه ، الفضيحة الثانية :  
إفراطه بالقول في التولد - الفضيحة الثالثة . قوله إن الله  
تعالى يغفر للإنسان ثم يعود فيما يغفر - الفضيحة الرابعة  
قوله بأن الله تعالى يقدر على أن يعذب الطفل ظلما .  
الفضيحة الخامسة من فضائح بشر .

٩٦ الفرقة الثمانية : من فضائح رئيسها هشام بن عمرو الفوطي - تحريمه على  
الناس أن يقولوا : حسبنا الله ونعم الوكيل .

٩٧ - ٩٨ الفضيحة الثانية من فضائحه - منعه الناس من أن يقولوا إن الله  
تعالى عز وجل ألف بين قلوب المؤمنين ، الفضيحة الثالثة  
من فضائحه : قوله مع صاحبه عباد أن فلق البحر ، وقلب  
المصاحبة واشتاق القمر ، لا يدل على صدق الرسول  
في دعواه الرسالة . الفضيحة الرابعة .

٩٩ الفضيحة الخامسة ، الفضيحة السادسة ، الفضيحة السابعة ،  
الفضيحة الثامنة من فضائح الفوطي .

١٠٠ الفرقة المردادية : قول رئيسها بأن الناس قادرون على أن يأثروا بمثل  
القرآن وقوله : إن الله تعالى قادر على أن يظلم ويكذب .

١٠١ الفرقة الجعفرية

١٠٢ الفرقة الإسكافية

١٠٣ - ١٠٤ الفرقة الثمانية : فضائح رئيسها ثمامة بن أشرس - مجرته - سخافاته ، قول  
ابن قتيبة فيه - رواية صاحب تاريخ المراوذة عن سعي  
ثمامة لدى الخليفة الواثق لقتل أحمد بن نصر المروزي .

١٠٥ - ١٠٦ الفرقة الجاحظية : من ضلالاته قوله أن لا فعل الإنسان إلا الإرادة .  
وأن النار تجذب بطبيعتها أهلها إلى نفسها . قول المؤلف  
في مؤلفات الجاحظ .

١٠٧ الفرقة الشحامية

١٠٨ الفرقة الجياطية

صحيفة

١٠٨-١٠٩ الفرقة الكعبية : مخالفة رئيسها لاعتزلة البصرية بأشياء - منها : أن الله لا يرى نفسه ولا يرى غيره - وأن الله تعالى لا يسمع شيئا على معنى الإدراك المسمى بالسمع - وأن المقتول ليس بميت .

١١٠ الفرقة الجبائية : من ضلالات أبي على الجبائي قوله أن الله تعالى مطيح لعبده : مناقشة أبو الحسن الأشعري للجبائي .

١١١-١١٢ الفرقة البهشية : الفضيحة الأولى من فضائح رئيسها أبي هاشم بن الجبائي قوله . باستحقاق الذم والعقاب لا على فعل .

١١٣-١١٤ الفضيحة الثانية قوله باستحقاق الذم والشكر على فعل الغير - الفضيحة الثالثة : قوله في التوبة أنها لا تصح .

١١٥-١١٦ الفضيحة الرابعة من فضائحه : قوله في التوبة أيضا أنها لا تصح عز، الذنب بعد العجز عن مثله . الفضيحة الخامسة : قوله في الإرادة المشروطة . الفضيحة السادسة قوله : بالاحوال التي كفره فيها مشاركوه في الاعتزال .

١١٨-١١٩ الفضيحة السابعة قوله : بنى جملة من الأبرار الفضيحة الثامنة قوله : في باب الفناء . الفضيحة التاسعة قوله بأن للطهارة غير واجبة . اجتماع سبعة من زعماء المعتزلة في مجلس ومنافشتهم في قدرة الله تعالى

١٢٢ الفصل الرابع : في بيان الفرق المرجئة وتفصيل مذاهبهم

١٢٢ الفرقة اليونسية : قولها : إن الإيمان في القلب واللسان .

١٢٣ الفرقة النسانية : قول زعيمهم : أن الإيمان يزيد ولا ينقص

١٢٣ الفرقة التومنية : قولها : أن الإيمان ماعصم من الكفر

١٢٤ الفرقة الثوبانية

١٢٤ الفرقة المرسية : قول رئيسها بشر المرسى بخلاق القرآن .

١٢٤ اختلاف المرجئة التدرية كأبي شمر ، وابن شبيب ،

وغيلان ، وصالح قبه في الإيمان . قول ابن ميسرة في الإيمان .



- ١٢٦ الفصل الخامس : في ذكر مقالات الفرق النجارية .
- ١٢٦ الفرقة البرغوثية
- ١٢٧ الفرقة الزعفرانية : قول زعيمها الزعفراني . أن كلام الله تعالى غيره .
- ١٢٧ الفرقة المستدركة : قولها : بأنهم استدركوا ما خفي على أعلامهم - مناظرة المؤلف لبعض أفراد هذه الفرقة .
- ١٢٨ الفصل السادس : في ذكر الجهمية ، والبكرية ، والضرارية وبيان مذاهبها
- ١٢٨ الفرقة الجهمية : قولها بالإجبار والاضطرار إلى الأعمال وقول زعيمها بأن علم الله تعالى حادث .
- ١٢٩ الفرقة البكرية : قولها : بأن الله سبحانه وتعالى يرى يوم القيامة في صورة يخلقها .
- ١٢٩ الفرقة الضرارية : قولها بأن الله تعالى يرى يوم القيامة بحاسة سادسة .
- ١٣٠ الفصل السابع : في ذكر مقالات الكرامية وبيان أوصافها .
- الفرقة الكرامية : انقسامهم إلى ثلاث فرق وانفاقهم في الضلالات وعدم تكفير بعضهم بعضاً .
- ١٣١ - ١٣٢ دعوة ابن كرام أتباعه إلى تجسيم معبوده - زعم ابن كرام وأتباعه أن معبودهم محل للحوادث - وصف ابن كرام معبوده بالثقل . مناظرات المؤلف لبعض الكرامية قول الكرامية الإيمان قول وعمل . قولهم بأنه يجب أن يكون أول شيء خلقه الله تعالى جسماً حياً .
- ١٣٥ - ١٣٦ قول الكرامية : في عدم جواز حكمة الله في اخترام الطفل الذي يعلم أنه إن أبقاه إلى زمان بلوغه آمن .
- قولهم : إن النبي صلى الله عليه وسلم أخطأ في تبليغ قوله ومائة الثالثة الأخرى - - خوض الكرامية في باب الإمامة والإيمان - بدع ابن كرام في لفقه .
- ١٣٨ الفصل الثامن : في بيان مذاهب المشبهة وأصناف فرقهم .

١٤٠ بيان هقائد المشبهة الذين يشبهون صفات البارئ تعالى بصفات المخلوقين .

١٤١ الباب الرابع في بيان الفرق التي انتسبت إلى الألام وليست من الإسلام

١٤٣ الفصل الأول

١٤٣ الفرقة السبئية : قولها أن عالياً رضى الله عنه كان نبياً ثم إلهاً : حرق على لبعض منهم : تكذيبهم لقتل على رضى الله عنه .

١٤٤ عزم على رضى الله عنه على قتل عبد الله بن سبأ - ابن السوداء - رأى ابن عباس رضى الله عنه في قتل عبد الله بن سبأ .

١٤٥ الفصل الثانى

الفرقة البينانية : قول رئيسها بيان : بأن روح الإله تناسخت في الأنبياء والآئمة حتى انتقلت إليه . ادعائه الربوبية . زعمه بمعرفة الاسم الأعظم .

١٤٦ - ١٤٧ الفصل الثالث

الفرقة المغيرية : إفراطهم في التشبيه . زعم رئيسها أن إلهه رجل من نور ، تكلمه في بدء الخلق .

١٤٨ اختلاف المغيرية على رئيسها - قول المؤلف في الفرقة المغيرية .

١٤٩ الفصل الرابع

الفرقة الحزبية

١٤٩ الفصل الخامس

الفرقة المنصورية : ادعاء زعيمها بأنه خليفة الباقر - ادعائه العروج إلى السماء - زعمه أنه هو الكسف الساقط من السماء .

١٥٠ الفصل السادس

الفرقة الجناحية : قولهم بأن روح الإله كانت في آدم ثم في شيث ثم دارث في الأنبياء والآئمة .

الفصل السابع

الفرقة الخطابية

صحيفة	
١٥١	الفرقة الزينية
١٥٢	الفرقة الحميرية
١٥٢	الفرقة المفصائية
١٥٢	الفرقة الخطابية
	المطلقة
	الفصل الثامن : في ذكر الغرابية ، والمفوضة ، والذمية .
	الفرقة الغرابية : قولها : بأن الرسالة كانت لعلي بن أبي طالب فغلط جبريل في طريقه وأعطاهما لمحمد صلى الله عليه وسلم .
١٥٣	الفرقة المفوضة : زعمهم بأن الله تعالى فوص إلى محمد صلى الله عليه وسلم خلق العالم .
٥٣	الفرقة الذمية : زعمهم بأن عاليا هو الله .
١٥٣	الفصل التاسع : في ذكر الشريعة والتميرية .
٣	الفرقة الشريعة : زعمهم بأن الله تعالى حل في خمسة أشخاص ، النبي ، وعلي وفاطمة ، والحسن ، والحسين وإدعاء زعيم التميرية أن الله تعالى حل فيه .
١٥٤	الفصل العاشر : في ذكر أصناف الحلولية .
	الفرقة السبئية : قولها بأن عليا كان إلها .
	الفرقة البينانية : قولها إن روح الإله دارت في الأنبياء والأئمة حتى انتهت إلى بيان بن سميان .
	الفرقة الجناحية : قولها إن روح الإله دارت في علي وأولاده .
١٥٥	الفرقة الخطابية : وقولها بحلول روح الإله في جعفر الصادق وبعده في أبي الخطاب
	الفرقة الشريعة : قولها إن روح الإله حلت في خمسة أشخاص .
	الفرقة التميرية : وقولها كقول الشريعة .
	الفرقة الرزامية : إفراطها في موالاة أبي مسلم الخراساني .
	الفرقة البركوكية : قولها بأن روح الإله حلت في أبي مسلم الخراساني .
	الفرقة المقتضية : ادعاء رئيسها الإلهية



- ١٥٦ محاربة الخليفة المهدي للمقنعية وإرساله جيشا مكونا من سبعين ألف جندي بقيادة معاذ بن مسلم ثم بقيادة سعيد بن عمرو الجرشي . إبادة جيوش المسلمين للمقنعية .
- ١٥٦ - ١٥٧ الفرقة الحلمانية : قولها بحلول الإله في الأشخاص الحسنة الصورة ووجوب السجود لها - اجتماع المؤلف ببعض أفراد هذه الفرقة ومناقشته لهم في اعتقادهم .
- ١٥٧ - ١٥٨ الفرقة الحلاجية : اختلاف علماء الكلام والفقهاء في الحلاج . توقف الفقهاء فيه حينما استفتوا في دمه - اختلاف مشايخ الصوفية فيه .
- ١٥٩ : الأفعال المنسوبة إلى الحلاج . رسائل الحلاج إلى أعوانه ورد أعوانه عليها .
- ١٥٩ فرقة المرافرة : إدعاء رئيسها حلول روح الإله فيه وتسميته نفسه بروح القدس .
- ١٦٠ الفصل الحادي عشر : في ذكر أصحاب الإباحة من الحرمية .
- فرقة الحرمية : أنباع بابك المشهور .
- المزدكية : قولهم بأن الناس شركاء في الأموال والنساء .
- الخرمدينية : وهم الذين اتخذوا أنباع الملذات ديناً لهم .
- ١٦١ البابكية : استباحتهم المحرمات .
- المازيارية : ليلة عيد البابكية والمازيارية - انتساب البابكية إلى أمير اسمه شروين ، تفضيلهم لشروين هذا على محمد صلى الله عليه وسلم وعلى سائر الأنبياء .
- ١٦٢ الفصل الثاني عشر : في أصحاب التناسخ من أهل الأهواء .
- القائلون بالتناسخ - أصنافهم - الفلاسفة .
- الفرقة السمنية : قولهم بقدوم العالم . إنكارهم للبعاد والبعث بعد الموت . قول بعضهم بتناسخ الأرواح في الله ور - قولهم بالتقال روح الإنسان إلى كلب وبالعكس .

صحيفة	
١٦٢	الفرقة المانوية : قول رئيسهم ماني ان الروح قسيان . فرق الفلاسفة : قول سقراط ، وأفلاطون بتناسخ الارواح . قول بعض اليهود أنه وجد في كتاب دانيال أن الله تعالى مسح « مختصر »
	الفرقة البيانية الفرقة الجناحية الفرقة الخطائية الفرقة الراوندية
١٦٤	الفرقة السبئية : قولهم جميعاً بتناسخ روح الإله دون أرواح الناس . عبد الكريم بن أبي العوجاء وضلاله . قول أحمد بن خابط بالتناسخ - قول أحمد بن أيوب بن بانوش : إن الله تعالى خلق الخلق دفعة واحدة .
١٦٥	قول القحطلي . إن الله تعالى لم يعرض على عباده التكليف في أول الأمر . قول أبي مسلم الخراساني في التناسخ وأن الله تعالى خلق الأرواح وكلمها
١٦٦	الفصل الثالث عشر : في بيان ضلالات الخاطئية من القدرية . الفرقة الخاطئية : قول رئيسها أحمد بن خابط أن للخلق ربين وخالفين - ضلالها في توحيد الصانع جل شأنه - رد للوقوف عليه .
١٦٧	الفصل الرابع عشر : في ذكر الفرقة الحمارية من القدرية . الفرقة الحمارية : قولها بالتناسخ على طريقة ابن خابط - قولها إن الإنسان قد يخلق أنواعاً من الحيوانات .
١٦٨	الفصل الخامس عشر في ذكر اليزيدية من الخوارج ( أتباع زيد بن أبي أنيسة الخارجي وشهرته يزيد في كتب الملل ) . الفرقة اليزيدية : قول رئيسها بأن الله سبحانه وتعالى سيبعث رسولا من العجم - قوله بأن الصابئون المذكورون في القرآن هم أتباع ذلك النبي ...
	( ١٦ - الفرق بين الفرق )

- ١٦٨ الفصل السادس عشر في ذكرى الميمونية من الخوارج .  
الفرقة الميمونية : لإباحة رئيسها نكاح بنات الأولاد من الأجداد ،  
وبناب أولاد الإخوة والأخوات .  
قول الميمونية بأن سورة يوسف ليست من القرآن .
- ١٦٩ الفصل السابع عشر: في ذكر الباطنية وخروجهم من ملة الإسلام .  
للباطنية : كيف تأسست الباطنية ومن الذي أسسها .
- ١٧٠ انتحال سميه بن الحسين لاسم غير اسمه . ادعائه أنه من  
نسل جعفر الصادق - فتنه في بلاد المغرب - دعاة الباطنية  
ومؤلفاتهم .
- ١٧١ اتحاد البابكية والخرمية والباطنية ، إرسال الجيوش  
الإسلامية لقتالهم . خيانة أفشين الحاجب أحد قواد  
الجيوش الإسلامية . صلب رئيس البابكية ،  
ومازيار الخرمي ، وأفشين الحاجب - احتمال الباطنية  
لإدخال عبادة النيران في جوامع المسلمين . تأولهم  
أحكام الشريعة الإسلامية ، لإباحتهم نكاح البنات  
والأخوات . ميل الباطنية إلى دين المجوس - تنبؤ جاماسب  
المنجم للفارسي بإعادة ملك المعجم .
- ١٧٢ خروج سليمان بن الحسن الباطني من الأحساء وعرضه  
للحجيج وإسرافه في القتل .
- ١٧٤ ظهور عبيد الله بن الحسين الباطني بناحية القيروان -  
استيلائه على بلاد المغرب بعد أن خدع قوما من كتاما  
والمصامدة - خروج الحسن بن بهرام على أهل الأحساء .  
استيلائه على هجر - قتله النساء والأطفال - ظهور  
الصناديق في اليمن قتله الكثير من أهل اليمن حتى الأطفال  
والنساء - انضمام ابن الفضل للصناديق - خروج الحسن



ابن زكريا بن مبروية بالشام - قتله لسبب صاحب  
الخليفة المعتضد - دخوله مدينة الرصافة - قصده مدينة  
دمشق - طرده عن دمشق إلى الرقة - فراره إلى الرملة  
والقبض عليه - إرساله إلى بغداد .

خروج سليمان بن الحسن - مجرمه على البصرة وقتل  
أميرها - فقله أموال البصرة إلى البحرين - نهيه الحجاج  
دخوله مدينة الكوفة - دخوله مكة سنة (٣١٧) هـ قتله  
لمن وجدته في الطواف اقتلعه الحجر الأسود وحمله  
إلى البحرين .

١٧٥-١٧٦

إعادة الحجر الأسود إلى مكة - قتل سليمان بن الحسن  
وانقطاع شوكة القرامطة - دخول ابن عبيد الله الباطني  
مصر سنة ٢٦٣ هـ مع من انضم إليه من الأخشيديين -  
بناء زعيم الباطنية مدينة القاهرة - تأهب فناخسرو بن  
بويه لصددهم وارتزاعها من أيدي الباطنية ووفاته  
قبل بلوغ أمنيته - مكابدة زعيم باطنية مصر إلى ملوك  
نواحي الشرق يطلب منهم البيعة له - أجوبتهم على كتبه  
اختلاف علماء الكلام في أغراض الباطنية .

١٧٧-١٧٨

بيان المؤامرات لحقيقة الباطنية - روايته رسالة عبد الله  
ابن الحسين القيرواني إلى سليمان بن الحسن بن سعيد  
الجنابي بشأن كيفية دعوة الناس إلى دين الباطنية -  
تأول الباطنية لأركان الشريعة الإسلامية - تعليمات  
القيرواني إلى سليمان بن الحسن بوجوب تشكيك  
الناس في الكتب السماوية .

١٧٩

حيل الباطنية في اصطلياد الأغنام - التفريس - التأنيس  
التشكيك - التعليق - الربط - التدايس - التأسيس .  
المواثيق - التفريس ومعناه .

التأنيس ومعناه - التدليس ومعناه .	١٨١
رواية المؤلف على لسان شخص دخل في الباطنية ثم وفقه الله لرشده - صيغة الإيمان التي يطلبها الباطنية من الداخل في دعوتهم -	١٨٢-١٨٣
حكم الإيمان عند المسلمين .	١٨٣
التشكيك ومعناه - مسائلهم في خلق الإنسان .	١٨٤
مسائلهم في القرآن	
مسائلهم في أحكام الفقه - تنفيذ المؤلف لمسائل الباطنية	١٨٥ - ١٨٦
المشكلة - قول العرب في الحيوانات - أمثال العرب في الحيوان .	

## الباب الخامس

بيان أوصاف الفرقة الناجية :	١٨٨
بيان أوصاف أهل السنة والجماعة - الصنف الأول	١٨٩
لصنف الثاني - الصنف الثالث .	
الصنف الرابع - الصنف الخامس - الصنف السادس	١٩٠
الصنف السابع	
الصنف الثامن من أصناف أهل السنة والجماعة	١٩١
: في بيان تحقيق النجاة لأهل السنة والجماعة .	١٩١-١٩٢ الفصل الثاني
: في بيان الأصول التي اجتمع عليها أهل السنة	١٩٤ الفصل الثالث
: في إثبات الحقائق والعلوم .	١٩٥ الركن الأول
: في الكلام على حدود العالم	١٩٧ الركن الثاني
: الكلام في صانع العالم وصفاته الذاتية التي استحقها لذاته .	١٩٩ الركن الثالث
بمعنى الكلام في الصفات القائمة بالله عز وجل	٢٠١ الركن الرابع
: الكلام في أسماء الله تعالى وأوصافه	٢٠٣ الركن الخامس
: الكلام في عدل الإله سبحانه وحكمته .	٢٠٤ الركن السادس
: الكلام على النبوة والرسالة .	٢٠٦ الركن السابع
: الكلام في المضاف إلى المعجزات والكرامات .	٢٠٧ الركن الثامن
: الكلام على أركان الإسلام .	٢٠٧ الركن التاسع

صحيحة

- ٢٠٩ الركن العاشر : الكلام في الأمر والنهي وأقسام أفعال المكلفين .  
٢١٠ الركن الحادي عشر : في فناء العباد وأحكام المعاد .  
٢١٠ الركن الثاني عشر : في الخلافة والإمامة .  
٢١٢ الركن الثالث عشر : الكلام في الإيمان والإسلام .  
٢١٢ الركن الرابع عشر : في الأولياء والأئمة .  
٢١٣ الركن الخامس عشر : الكلام على أعداء دين الإسلام .  
٢١٧ الفصل الرابع : الكلام على السلف الصالح من الأمة .  
٢١٩ الفصل الخامس : في بيان عديمة الله أهل السنة عن تكفير بعضهم بعضاً .  
٢٢٠ الفصل السادس : في بيان فضائل أهل السنة وأنواع علومهم وأعمالهم .  
٢٢٢ الفصل السابع : في بيان آثار أهل السنة في الدين والدنيا وذكر ما خرم فيهما .  
٢٢٣ الفصل السابع : انتهاء الكتاب .
-



# فهرس الهرق

٢

صحيفة	(ب)	صحيفة	(أ)
١٦١	البابكية	٦١ - ٤٥٠ - ١٩٠١٤	الإباضية
١٥٢ - ١٤٢ - ١٨٠١٤	الباطنية	٨٨٠٧٥٠٧٠٠٦٣	
١٧٧ - ١٧٤ - ١٦٩		١٣٥	
٢٠٩ - ١٨٨ - ١٨٢		١٤٠٠٦٤٠٤٥٠١٩	الإبراهيمية
٢٦		٤٠٠٣٤٠١٩	الاثنا عشرية
٢٨ - ٣٤	الباقرية	٥٢٠٥٠٠٤٥٠١٩	الازارقة
١٩٠ - ٢٤٠ - ١٩	البترية	٧٨٠٧١٠٧٠٠٥٤	
٢٢١ - ٢١٥	البراهمة	٢١٤	
١٥١ - ٢٠	البرغوثية	١٣٠ - ٢١	الإسحاقية
٢٥٤	البركوكية	١٠٢ - ٦٧	الإسكافية
١٥١	البريقية	٣٩ - ٣٤٠ - ١٩	الإسماعيلية
٩٤ - ٦٧	البشرية	٩١ - ٦٧	الإسوارية
١٢٨ - ٢٠ - ١٨	البسكية	٢١٦ - ١٦٢ - ١٤٢	أصحاب التناسخ
١٩٢ - ١٢٩		١٠٨ - ٦٧ - ٢٠	أصحاب صالح قبة
٢١٥ - ٢١٤	البأفريدية	٦٢ - ٤٠	أصحاب طاعة لا يراد
١١١ - ٦٧ - ٢٠	البهشية : المنسوبة		الله بها .
١٣٨ - ٧ - ١٩ - ١٤	لاني هاشم بن الجنائي	١٩٨	أصحاب الحيولى
١٤٩ - ١٤٥ - ١٤٤	البيانية	٤٣ - ٢٩	الافطحية
٢١٦ - ١٩٣ - ١٦٣		٢٢٠ - ١٩ - ١٨ - ١٤	الإمامية
٦٥ - ٦٤ - ٥٨ - ٥٤	البهيسية	٢١٦ - ٣٤	
١٢٣ - ١٢٢ - ٢٠	(ت)	١٩٥ - ١٩٤ - ٢١	أهل السنة والجماعة
	التومنية	٢٠١ - ١٩٨ - ١٩٧	
	(ث)	٢١٣ - ٢٠٥ - ٢٠٣	
٦١ - ٦٠ - ٥٩	التهالبية	٢٢٢ - ٢١٩ - ٢١٦	

صحيفة	صحيفة	التبوية
١٤٠٠٦٠٢٠	٢١٥	التبوية
١٦٦٠١٤٣	١٠٣٠٦٧٠٢٠	القاموسية
٥٨٠٥٦٠٤٥٠١٩	١٢٤٠١٢٢٠٢٠	الرومانية
٢١٤٠١٦١٠٥٩		(ج)
١٧١٠١٢٠٠١٥٤	٠٥٠١٧	الحماضية
٢٠٩	٠٤٠٢٣٠٢٢٠١٩	الجارودية
١٣٨٠١٩٠١٤	٢١٦	
١٥٤٠١٥٠٠١٤٣	١١٠٠٦٧٠٢٠	الجبائية
٢١٦٠١٩٣٠١٨٠	١٢٢	الجبرية
١٥٢	١٠١٠٦٧	الجمهرية
٥٩٠٥٧	١٤٣٠١٤٢٠١٩	الجناحية
٢٢٠١٩٠١٧٠١٤	١٦٣٠١٥٢٠١٥٠	
٥٥٠٥٢٠٤٨٠٤٥	٢١٦٠١٩٣	
١٦٧٠١٤٣٠٥٦	٢١٠٢٠٠١٨٠١٤	الجمعية
٢١٢٠١٩٣٠١٩١	١٠٢٠١٢٨٠٢٢	
١٠٧٠٦٧٠٢٠	٢١٦٠١٩٣٠١٩١	
	الخطاطية	(ح)
١٨٥٠١٧٨٠١٧٧	٦٢٠٤٥٠٢٠	الحازمية
١٩٩	١٠٩٠١٤٣٠٢٧	الحربية
٢١٥	٦١٠٤٥٠٢٠	الحفصية
	١٣٠٠٢٠	الحقائقية
١٥٣٠١٥٢	١٥٧٠١٥٤٠١٤٣	الحلاجية
	٢١٦	
١٦٣	١٥٦٠١٥٤	الحلبانية
١٥٥٠١٥٤٠١٤٣	١٠٥٠١٣٨٠١٩	الحلوانية
٥١٠٤٥٠١٩	١٤٣٠١١١٠٦٧٠٢٠	الحمارية
٢٢ ٢١	١٦٧	
	٥٨٠٥٧٠٤٥٠١٩	الحورية
(خ)		
الخطاطية		
الحازمية		
الحرمدينية		
الحرمية		
الخطاطية		
الخطاطية المطلقة		
الحلقية		
الخوارج		
(د)		
الدورية		
الديوانية		
(ذ)		
الديوانية		
(ر)		
الراوندية		
الرزامية		
الرشدية		
الروانض		

صحيفة		صحيفة	( د )
٧٠٠٥٤ ، ٤٥ ، ١٩	الصفريّة	١٤١ ، ٤٣ ، ٣٤ ، ١٩	الزراعية
٥٨ ، ٤٥	الصلتيّة	٢١٤	الزروانيّة
	( خر )	١٢٧ ، ١٢٦	الزعفرانيّة
٩٨ ، ٢٢ ، ١٨ ، ١٤	الضراريّة	٦١	الزياديّة
١٩٣ ، ١٢٩ ، ١٢٨		٢٢ ، ١٩ ، ١٨ ، ١٤	الزيدية
	( ط )	١٩٣ ، ٢٤ ، ٢٥	
١٣٠ ، ٢١	المراثقيّة		( س )
	( ع )	١٣٨ ، ٣٩ ، ٣٨ ، ١٨	السبئيّة
٦٠٠٥٧ ، ٥٦ ، ٢٠ ، ١٩	المجاردة	١٥٤ ، ١٤٥ ، ١٤٣	
١٥٤ ، ١٤٣ ، ١٣٩	المزافرة	٢١٦ ، ١٩٣ ، ١٦٣	
١٥٩		١٩٣ ، ٢٤ ، ١٩	السايجانيّة ، الجريريّة
٣٩ ، ٣٤ ، ١٩	العماريّة	٢١٤ ، ١٦٢	السبئيّة
٦٧ ، ٨٢ ، ٢٠	العمروية	٢١٤ ، ١٩٥ ، ١١٩	السوفسطائيّة
١٥٢	العميريّة		( ش )
٦٥	العوقبيّة	١٤١	الشاذكانيّة
١٦٨ ، ١٤١ ، ١٣	العيسويّة من اليهود	٦٥ ، ٤٥	الشاذليّة
	( ع )	١٠٧ ، ٦٧ ، ٢٠	الشحاميّة
١٥٢ ، ١٤٣	الغرايبية	١٥٥ ، ١٥٣	الشريعيّة
١٢٣ ، ١٢٢ ، ٢٠	الغسانيّة	٥٧ ، ٤٥ ، ١٩	الشعبيّة
١٩١ ، ١٨	الغلاة	٤٥	الشمرأخيّة
	( ق )	٣٩ ، ٣٤ ، ١٩	الشعيطيّة
٥٨ ، ٥٦ ، ٢٠ ، ١٧	القدرية	٦٠ ، ٤٥	الشيدبانيّة
٧٤ ، ٧٢ ، ٧١ ، ٦٢		٤٤ ، ٣٤ ، ١٩	الشيطنانيّة
١٢٢ ، ١٠٢ ، ٩٤			( ص )
١٦٣ ، ١٢٨ ، ١٢٤		٢١٥ ، ١٧٧	الصابئة
١٩٣ ، ١٩٠		٦٦ ، ٦٥	الصالحية
١٧٣	القرامطة ، الباطنيّة	١٨٩ ، ١٢٤ ، ١١٧	الصفائيّة
٣٤ ، ٣٠ ، ١٩	القطعيّة		



١٢٤٠٠١٢٢٠٠٢٧٠٢٠

٢١٥٠٠١٧١٠٠١٦٠

١٢٧٠٠١٢٦٠٠٢٠

٢١٤

١٥٥

١٤٠٠٠١٣٨٠٠٢٢

٢١٦

٦٠٠٤٥٠٠١٩

٠٦٩٠٠٦٨٠٠٦٧٠٠١٨

١٢٠٠٠٠٩٠٠٧١

١١١٠٠١٠٨٠٠١٢

٠١٢٢٠٠١١٦٠٠١١٢

٠١٤٧٠٠١٣٤٠٠١٣٣

١٤٨

١٨

١٥١٠٠٩١٠٠٦٧٠٠٢٠

٥٨٠٠٥٧٠٠٤٥٠٠١٩

٠١٣٨٠٠٣٧٠٠١٩٠٠١٤

٠١٥٠٠٠١٤٦٠٠١٤٣

٢٩٦٠٠١٩٠

١٥٢

١٥٢٠٠١٤٣

٠١٥٤٠٠١٤٣٠٠١٣٨

٢٩٦٠٠١٥٥

٦١٠٠٤٥٠٠١٩

٠١١٢٠٠١٣٨٠٠١٩

٠١٥٢٠٠١٤٩٠٠١٤٣

٢١٦٠٠١٩٣

الرئيسية

المزدكية

المستدركة

السخية

السلامية

اشبهة

العبودية

المنزلة

الادومية

المعمرية

العلومية

الغيرية

الفضائية

الفوضنة

المنجية

المكرمية

المنصورية

١٩٣٠٠٣٥٠٠٣٤٠٠١٩

٢١٦

١٣٠٠٠٢٢٠٠٠١٩

١٣٦٠٠١٣٥٠٠١٣٣

٠٢٠٠٠١٤١٠٠١٤٠

٢١٢

٢٧

١٠٨٠٠٦٧٠٠٢٠

٠٢٦٠٠٢٢٠٠١٩٠٠١٨

٠٣٠٠٢٩٠٠٢٨٠٠٢٧

٤٤٠٣٤

٢١٥٠٠١٦٢

٤٠٠٣٤٠٠١٩

١٩٤٠٠١٤٢

٥٨٠٠٥٧٠٠٤٥٠٠١٩

٠٥٠٠٠٤٦٠٠٤٥٠٠١٩

٥٥

١٤٨٠٠٣٦٠٠٣٤

٢٠٩

٢١٦

٢١٦

١٢٢٠٠٢٢٠٠٢١٠٠٢٠

١٢٤

١٠٠٠٦٧٠٠٢٠

٢١٥

(ك)

الكاملية

الكرامية

الكربية

الكعبية

الكيسانية

(م)

المازيرية

المانوية

المباركية

المجسمة

الجهولية

الحكمة الاولى

المحمدية

المحمرة

المحمرة بأذربيجان

المحمرة بطبرستان

المرجشة

المردارية

المرقونية

صفحة	مقدمة	مقدمة	مقدمة
٧٠ : ٦٧ : ٢٠	(و)	١٩ : ٣٤ : ٣٩	الزسوية
٦٤ : ٤٥ : ١٩	الواصاية	٤٣ : ٤٠	
٧٣ : ٦٧ : ٢٠	الواقفة	١٣	الموشكانية
١٣٩ : ٦٧ : ٣٤ : ١٩	(هـ)	٦٤	الميمونية
١٣٩ : ٦٧ : ٣٤ : ١٩	الهدلية	١٤ : ٢٠ : ٥٦ : ٥٧	الميمونية د من
١٣٩ : ٦٧ : ٣٤ : ١٩	المشامية : من أتباع	٤٢ : ١٤٣ : ١٦٨	المصادرة الخوارج
١٣٩ : ٦٧ : ٣٤ : ١٩	الجواليقي	(ن)	
٩٦	المشامية : من أتباع	١٩ : ٣٤ : ٣٨	الناوسية
	ابن الحسك	١٤ : ١٨ : ٢٢ : ٩٨	النجارية
	المشامية : من أتباع	١٢١ : ١٤٢ : ١٩٣	
	الفوطي	٢١٦	
	(ي)	١٩ : ٤٥ : ٥٢ : ٥٤	التجذات
١٤٣ : ٦٢ : ٤٥ : ٢٠	اليزيدية	٧٠ : ١٠١	
١٦٧		٢٠ : ٦٧ : ٧٩	النظامية
٢٤	اليهقونية		
٤٣ : ٣٤ : ٢٠ : ١٩	اليونانية	١٥٣ : ١٥٤ : ١٥٥	التيرية
١٣٩ : ١٢٢			

# الأعلام

٢

صفحة		صفحة	(١)
٥ : ٤	ابن حزم	١٥٠ : ١٥٥ : ١٥٦	آدم و عايد السلام
١٢٤ : ٨٦ : ٤١ : ٧	ابن الراوندي	١٥٧ : ١٦٦	
عبد الله بن الزبير	ابن الزبير ( انظر )	٦٤	ابراهيم الإباضي
١٧٠	ابن زكرويه بن موريه	٢٢١	ابراهيم الحربي
	الدنداني	١٥٥ : ١٥	ابراهيم الخليل عليه السلام
١٧٢	ابن أبي زكريا الطامي		
	المعروف و بالغلام	٣٣	ابراهيم الاشر
١٠٥	ابن الزياد	١٤٨ : ١٤٧ : ٣٧	ابراهيم بن عبد الله بن الحسن بن علي
١٧٤	ابن أبي الساج		
٧	ابن السبكي	٣١ : ٣٠	ابراهيم بن مالك الاشر
٢٢١	اب الطيب		
٢٢١	ابن الاعرابي	١٢١ : ٧	ابراهيم بن محمد بن يحيى الاسفرايني
عبد الله بن عباس	ابن عباس ( انظر )		
١٧٥	ابن عبيد الله الباطني	١٣٧ : ١٣٢	ابراهيم بن مهاجر
٧	ابن عساكر		
٢٢١	ابن فورك	١٣٥	ابراهيم بن النبي
٢١٧	ابن القاسم		
عبد الله بن مسلم بن قتيبة	ابن قتيبة ( انظر )	١٤٠	ابراهيم بن أبي يحيى الاسلمي
١٨٩	ابن أبي ليلى		
٥	ابن ماجه		
١٢٤	ابن مبشر	٥	ابن الجوزي
٢٢١	ابن مجاهد	٢٢٢	ابن حبيب
١٩١ : ٩٠	ابن مسعود		
٢٢١	ابن مقسم	٥	ابن حجر



صفحة		صفحة	
١٢٣، ٨٩، ٨٨، ٢١	أبو خنيفة و الإمام	٢٢١	ابن الأنباري
٢٢٠، ٢١٤، ١٨٩	الاعظم	١٨٧	ابن هرمة
١٥٢، ١٥١، ١٣٨	أبو الخطاب الأسدي	١٧٠	أبو بكر بن حجاج
١٦٣، ١٥٥	أبو داود	١٥٩، ١٥٨	أبو بكر بن أبي داود
٥	أبو داف المجلي =	٦	أبو بكر الأسعيلي
القاسم بن سعيد	أبو زفر	١٥، ٢٩، ٦٢	أبو بكر الصديق
١٠٠	أبو زيد الأنصاري	٢١١، ١٨١، ١٥٢	
٢٢٢	أبو الأود الدؤلي	٦	أبو بكر بن عدي
٢٢١	أبو سعيد الحسن =	محمد بن الطيب	أبو بكر محمد
الحسن بن مرام	أبو شمر المرجي	الاشمري الباقلاني	
١٢٥، ١٢٤، ١٢٢	أبو الشمراخ		
٥٤	أبو العباس القلانسي	٥٥	أبو بلال مرداس
٢١٣، ٩٦، ٨٠	أبو عبد الله المردى		الخارجي
١٧٢	«الباطني»	٥٤	أبو بهيس
١٩٠	أبو حميد	١٢٤	أبو ثوبان المرجي
٢١٣	أبو عبيدة بن الجراح	١٨٩	أبو ثور
محمد بن علي الشلمغاني	أبو العزافر =	٥٨	أبو الجندى «الشاعر»
٢١١	أبو عمرو الشيباني	٢٢١، ٧	أبو الحسن الباهلي
٢٢١	أبو عمرو بن العلاء	٨٠، ٤٥، ٢٤، ٧	أبو الحسن الأشمري
٤٣، ٤١	أبو عيسى الوراق	١٣٥، ١٢٩، ١١٠	
٥٤، ٥٢	أبو فديك	٢٢١	
١٦٠	أبو الفرج المالكى	٧٤، ٧٥، ٧٦، ٩٦	أبو الحسين الخياط
٦	أبو القاسم القشيري	١٠٠	
		١٥٦، ١٣٨	أبو حليان الدمشقي

١٩٢ ، ١٠٢ ، ٧٢	أبو أيوب الأنصاري
١٢٤	أبو يوسف الفاضل
١٣٠	أبي بن كعب
١٦٤ ، ١٦٣	أحمد بن أيوب بن بازوش
٩	أحمد بن الحسن بن عبد الجبار
٨٩	أحمد بن حنبل
١٦٤ ، ١٦٣ ، ٨٠	أحمد بن حنبل
١٦٧ ، ١٦٦	
٣٣	أحمد بن شبيب
٢٢١ ، ١٢١ ، ١٦٠	أحمد بن عمرو بن سريج
٢٢١	أحمد بن فارس
١٦٣	أحمد بن محمد التميمي
١٠٥	أحمد بن عمر المروزي
٢٣	الأخفش بن قيس
٢٢٢	الأخفش
١٤٨ ، ١٤٧ ، ٣٧	إدريس بن عبد الله بن الحسن
١٩٨ ، ١٨٦	إسطاطاليس
١٦١	إسحاق بن إبراهيم

الحسن بن زكريا بن مروية	أبو القاسم =
٢٥ ، ١٩	أبو كامل
٤٩	أبو مريم السعدي « الخارجي »
١٥٥ ، ١٥٠ ، ٦٠	أبو مسلم الخراساني
١٦٤ ، ١٦٣ ، ١٥٦	
٧ ، ٣	أبو المظفر الاسترأبي
٧	أبو معين النسفي
عبد القاهر البغدادي	أبو منصور =
١٤٩ ، ١٨٣	أبو منصور العملي
٨٩ ، ٨٥	أبو موسى الأشعري
محمد بن الحنفية	أبو هاشم =
٩٦ ، ٧٧ ، ٦٨ ، ٢٠	أبو هاشم بن الجبائي
١١٢ ، ١١٠ ، ١٠٨	
١٢١ ، ١١٧ ، ١٤	
١٩٥	
محمد بن الهذيل	أبو الهذيل =
المعروف بالهلال	
٧٦ ، ١٧ ، ١١ ، ٥	أبو هريرة
١٩٢ ، ٨٩	
١٧٠	أبو يعقوب السجزي « المعروف ببندانة »

صفحة		صفحة	
٢١٤ ، ١٨٩ ، ٢١	الانزاعى	١٤٣	إسحاق بن سويد
			العدوى
٢١٨ ، ٣٨	أويس القرنى	١٧٠	إسحاق بن شرويه
٢٠٠ ، ١٧٧ ، ١٧٢	أهرمن		الإسكافى =
٥٢	أيوب الأزرق	١٧٣	الإسكندر
	(ب)		
١٧١	بابك الحرمى	١٥	إسماعيل وعليه السلام
٢١٠	بالدينوس	١٢٩	إسماعيل بن إبراهيم بن
٢١٨	البرقى		كبوس الشيرازى
		٣٩	إسماعيل بن جعفر
٦٥	بشر بن مرون		الصادق
١٠١ ، ٩٤ ، ٧٨	بشر بن المعتز	٢٠٧	الأسود بن يزيد
٢٠٤			المنسى
١٠٨	بكر الأعور الهجرى	٢١٧	أشهب
	الفتات	٤٩	الأشهب بن بشر
١٢٩ ، ١٨	بكر بن أخت		العوفى
	عبد الواحد بن زيد	١٧٥	الأصغر العقيلي
١٤٩ ، ١٤٥ ، ١٣٨	بيان بن سيمان التميمى	٦٩	الأصم
١٦٣ ، ١٥٤			الأصمى انظر
٥	البيهقي	١٧١ ، ١٦١ ، ١٢١	أفشين الحاجب
	(ث)		
٢٢١	ثعلب	١٧ ، ١١	انس بن مالك



٦٧، ٦٦	جهينة و امرأه شبيب، (ح)	١٩٧، ١٠٤، ٦٩	عمامة بن أشرس الذيرى الثورى
٢١٧	الحارث بن أسد المحاسبي	١٨٩	(ج)
٦٥	الحارث بن حمير	٢١٨، ٣٨، ١٧	جابر بن عبد الله الانصارى
٢١٧	د بن مسكين	٣٧	جابر بن يزيد الجعفي
٦٢	د بن يزيد الإباضي	٧٣، ٨٠، ٨٦	الجارمظ
٥١	حارثة بن بدر الغداني	١٠٤، ١٠٦، ١٩٣	
٥	الحافظ الزيلعي	١٩٧	
٥	الحاكم		
١٥٩	حامد بن العباس	١٧٣، ١٧٢	جاماسب و المتجم،
٤٨	حبیب بن عاصم الأودي	٦٨، ٧٧، ٨٠، ٩٦	الجبائي
٦٧، ٦٦، ٦٥، ٥١	الحجاج بن يوسف الثقفي	١٠٧، ١١٦، ١٤٠	
٢١١، ٥٥، ٤٨	حرقوص بن زهير البيجلي	١٤١	
٩١	حسان بن ثابت	١٥١، ١٥٢، ١٥٥	جبريل و عليه السلام،
٢٢٠، ٧١، ٧	الحسن البصري	١٦٧	محمد بن درهم
١٧٤	الحسن بن بهرام	٧٣، ٨٠، ١٠١	جعفر بن حرب
٢١٨	الحسن بن الحسن رضي الله عنه،	١٢١	
١٧٤	الحسن بن زكريا بن مرويه	٣٩، ١٥٠، ١٥٥	جعفر بن محمد الصادق
٧٢، ٣٨، ٢٦	الحسن بن علي رضي الله عنه،	١٦٤، ١٦٩، ٢١٨	
١٥٥، ١٥٣، ٤٦	الله عنه،	٢١٩، ٢٢٠	جعفر بن جشم الكندي
		٤٨	الجنيد
		١٥٨	جهم بن صفوان
		١٨، ٧٣، ٧٤، ٢١٠	

صفحة	(خ)	صفحة	
١٤٧، ١٤٦	خالد بن عبد الله	٢٨، ٢٣، ٣٠، ٢٧	الحسين بن علي رضي
	القسري	١٥٠، ١٤٥، ٧٤	الله عنه
٦٩، ٢٠	الحادي « المعتزلي »	١٥٥، ١٥٣	
١٩٢	خزيمة بن ثابت	٢٠٧	الحسين بن الفضل
	الأنباري	١٣٠، ١٢٧، ١١٧	الحسين بن محمد
٥	الخطيب البغدادي		النجار
١٥٥	الخليفة السفاح		
١٠٣، ٥٩، ٥٨	الخليفة المأمون	١٠٩، ١٥٤	الحسين بن منصور
١٧٠، ١٠٤			الملاج
١٧٠	الخليفة المعتصم		
١٧٣، ١٥٩	« المعتز »	٣٠	الحسين بن عمر السكوني
١٧٣	« المسكني »	٦٢	حفص بن أبي المقدم
١٥١، ١١٧	« المنصور »	٩٠	الحكم بن العاص
١٥٦، ٢٦	« المهدي »	٣٦	نعمان بن محمد
١٠٢، ٥٩، ٥٨	« هارون »	١٧٧، ١٧٠، ١٨	حدان قرمط
	الرشيد	٦٠، ٥٧	حرث بن أكرح
١٠٤	الخليفة هارون بن		الخارخي
	المعتصم	١٨٧	حميد بن ثور
		٤٩	حوثة بن وداع
	(د)		الأسدي
		٧٣	حوشب
١٦٣	دانيال وعليه السلام	٥٨	حيوية بن سعيد

٤٩	زحاف بن زحر الطائي
٢٠٧ ، ٢٧٢ ، ١١٩	زرادشت
٢٠١ ، ١٤١ ، ١٩	زرارة بن أعين
١٢٧ ، ٢٨	الزغفراني
٤٩	زياد بن أبيه
٥٤	زياد بن الأصغر
٤٩	زياد بن خراش المجل
٦١	زياد بن عبد الرحمن
	زيد بن علي بن الحسين
٢٦	ابن علي رضي الله عنه
	(س)
١٧٤	سبك الملقب
١٧٤	سبك : صاحب
	المعتضد
٢٠٧	سبحاح
٤٩	سعد بن قفل
٤٨	سعد بن مجالد السبيعي
١١٣	سعد بن أبي وقاص
	سعيد بن الحسين بن
	أحمد بن عبد الله بن
١٧٠	ميمون بن ديسان
	القداح

٢٠٧	ديسان
	(ذ)
١٧٧	درويش
٤٨	ذوية بن وبرة البجلي
خرقة وص بن زهير	ذو النونية
	(ر)
٥	رائد بن سعد
٥٤ ، ٥٣ ، ٥٢	رائد الطويل
٥٩	رافع بن ايمن بن نصر
	ابن سيار
٦١	رشيد : رئيس
	الرشيدية
٤٨	رفاعة بن وائل
	الارحي
	(ز)
١٢٥ ، ٤٢	زبرقان
١٥٠ ، ١١٩ ، ٧١	الزبير (رضي الله عنه)
٢١١ ، ١٦٨	
٢٢٢	الزجاج



صفحة		صفحة	
١٥٠	شيث عليه السلام	٢١٣	سعيد بن زيد بن عمرو
١٣١ ، ٩	شيطان الطاق		ان نفيل
	( ص )	١٥٦	سعيد بن عمرو الجرشي
١٢٤	صالح قبة	٨٩	سعيد بن الماسيب
١٢٥ ، ١٠٨ ، ٦٩	صالح بن مسرح	٦٦ ، ٥٢	سفيان بن الابرود
٣٥	صفوان الانصاري		
٥٨	صلبة بن عثمان	١٢٨	سلم بن أحوز المازني
١٧٤	الصناديقى	١٤٨ ، ٢٤	سليمان بن جرير
	( ص )		الزريدي
١٨	ضرار بن عمرو	١٧٥ ، ١٧٣ ، ١٧٢	سليمان بن الحسن بن
	( ط )	١٧٩ ، ١٧٨ ، ١٧٧	سعيد الجنابي
٥٩	طاهر بن الحسين	٢٦	سنان الجمعي
١٥٠ ، ١٢٩ ، ٧١	طلحة رضى الله عنه		
١٩٢ ، ١٦٨		٢٢٢	سليويه
٢١١		٥	السيرطى
٥٨	طلحة بن فهد		( ش )
١٤٨ ، ١٤٢	طلحة بن خويلد	١٦٠ ، ١٠١ ، ٨٨	الشافعى
	( ع )	٢١٤ ، ١٨٩	
١٥٠ ، ٧٣ ، ٦٧	عائشة رضى الله		
٢١٢ ، ١٩٣ ، ١٦٨	عنها ، ام المؤمنين	٢١١ ، ٦٦	شبيب بن زيد الشيباني
١٦٧	عباد بن سليمان	١٦١	شروين
	الضمري	٢٢٠	الشعبي
٤٩	عباد بن الحصين	١٧٠	الشعرواني ، القرطبي
	الحبلى	٤	الشهاب المرجاني
		٦	الشهرستاني
		٦١	شيبان بن سدة

١٨١	عبد الله بن حازم السلي
٢١٨	عبد الله بن الحسين « رضى الله عنه »
٢٧	عبد الله بن الحسن بن الحسن
٤٨	عبد الله بن حماد الجري
٤٧	عبد الله بن خبيب ابن الارت
٣٤	عبد الله بن دجاجة
١٩٢ ، ٦٧ ، ٥١	عبد الله بن الزبير
١٤٣ ، ١٨	عبد الله بن سبأ ابن السوداء
١٩٢ ، ١٤٤	عبد الله بن عباس
٢٢٠	عبد الله بن عمر رضى الله عنه
١١٩	عبد الله بن عمرو بن حرب
١١	عبد الله بن عمرو بن العاص
١٤٩ ، ١٤٥	عبد الله بن مسلم بن قتيبة
١٤٩ ، ١٤٥	عبد الله بن محمد بن الحنفية

٥	عباد بن يوسف
٢١٨	العباس بن علي بن أبي طالب
٥٢	عبد ربه الصغير
٥٢	عبد ربه الكبير
٥	عبد الرحمن بن زياد ابن أنعم
٢١٣	عبد الرحمن بن عوف
٦٦	« بن الأشعث »
١٤٥ ، ٦٢ ، ٥٥	« بن ملجم »
٥٩	عبد الرحمن النيسابوري
٦٧ ، ٣٦ ، ٢٤	عبد القاهر البغدادي
٦٠ ، ٥٧	عبد الكريم بن عجرد
الكومي	عبد الله بن أحمد انظر
٢٢١	عبد الله بن أبي إسحاق
٤٣	عبد الله بن أبي أوفى
٢٩	عبد الله بن جعفر الصادق
٤٩	عبد الله بن جوشا الطائي
٥١	عبد الله بن الحارث الخزاعي

صفحة		صفحة	
١٥٤، ١٣٨	عبد الله بن معاوية بن	١٥٤، ١٣٨	عثمان بن عفان
١٦٣	عبد الله بن جعفر بن	١٨٩، ١٥٢، ٩٩	
	علي بن أبي طالب	١٩٣	
١٧٦، ١٨	عبد الله بن ميمون بن	٥١	عثمان بن مأمون التميمي
	ديصان	٥	المجلوني
٢١١، ٥٥، ٤٨	عبد الله بن وهب	٤٧	عدي بن حاتم الطائي
٢٢٢، ١٩٠	عبد الملك بن قريش	٤٦	عروة بن حدير
٥٣، ٥١، ٣٤، ٢١	عبد الملك بن مروان	٥٦، ٥٢	عطية بن الأسود الحنفي
٢٢٠، ٦٦، ٦٥، ٥٤		١٦٩	عقيل بن أبي طالب
		٢١٨	هكاشة بن محسن
٥٥، ٤٩، ٣٠	عبد الله بن زياد	١١٩، ٩١، ٨٠	علي الأسواري
١٧٨، ١٧٧	عبد الله بن الحسن	٢١٨، ٣٨	علي بن الحسين زين
	القيرواني		السابدين
٥١	عبد الله بن مأمون	٧٢، ٦٢، ٤٠، ٢٥	علي بن أبي طالب
	التميمي	١٣٦، ١٢٩، ٩٠	
٦٦	عبد الله بن أبي المخارق	١٨٩، ١٥٥، ١٤٤	
٥٢	عبد الله بن هلال	١٩٣	
	البشكري	٥٩	علي بن عيسى بن ماديان
٦٦	عنا بن ورقاء التميمي	٢٢١	علي بن المبارك الاحماني
٤٨	عتبة بن عبيد الخولاني	٢١٨، ٤٠	علي بن موسى الرضا
		٤٣	علي بن هيثم
		٢٩	عمار بن رقيس العمارة



١٢٥ ، ٧٠

غيلان الدمشقي

٢٥ ، ٢٨ ، ٦٢ ، ٨٩

١٤٧ ، ١٥٢ ، ١٨٩

( ف )

١٩١ ، ٢١

٢٢٠

٨٩

فاطمة الزهراء ورضي

الله عنها ،

٥١ ، ٥٤

٤

نثر الدين الرازي

٢١٨

٢٢١

الفراء

٥٥

٢١٣

فرعون

٨٠

فضل الحديث

٧٣ ، ٢١١

٤٨

الفياض بن خليل

٥٨

الازدي

١٧ ، ٤٨ ، ٨٥

٢١٤

فيثاغورس

١١٨ ، ٧١ ، ٧٢ ، ١٩٢

( ق )

٢٢١

٢٢١

قاسم بن سلام

٦

١٦١

القاسم بن عيسى المجلي

٥٩

١٦٥

القحطى

المردار

٤٩

قرة بن نوفل الاشجعي

٢١١

٤٩

قريب بن مرة

١٤ ، ١٤٠ ، ١٥٣

٢١٨

قزمان

١٦٦ ، ١٧٨ ، ٢٠١

١٤٧ ، ١٥١

( ك )

٥

كثير بن عبد الله

٦٦ ، ٦٧

عمر بن الخطاب

عمر بن عبد العزيز

عمر بن عبيد الله بن

معمّر التميمي

عمر بن علي بن أبي طالب

عمران بن حطان

السدوسي

عمر بن جرهموز

عمر بن مساعد

عمر بن العاص

عمر بن عبيد بن باب

عمر بن فجيد

عمر بن يزيد الازدي

عمر بن بيان المجلي

عيسى بن ميسع =

عيسى بن عمر الثقفي

عيسى بن مريم عليه

السلام ،

عيسى بن موسى

( غ )

غزالة أم شبيب

صفحة		صفحة	
٢١٨، ١٠٣	محمد بن الحسن الشيباني	٢٩	كثير عزة (الشاعر)
١٥٤، ١٤٥، ٤١٩	محمد بن الحنفية	٢٢١	الكسائي
٢١٨		١٧٢	كشكاسف
أبو الخطاب الاسدي	محمد بن أبي زبيب انظر	١٠٨، ٩٢، ٦٩، ٤٥	السكعي
١٧٤	محمد بن سليمان كاتب	المختار بن أبي عبيد	كيسان انظر
	المكتفي،	٤٨	كيسوم بن سلمة الجمني
		٢٠٦	كيومرت
٣٣	محمد بن الأشعث	( م )	
١٢٥، ١٢٢، ٦٩	محمد بن شبيب البصري	١٧٠	مأمون « الرمطي »
١٤٦، ٣٨، ٣٧	محمد بن عبد الله بن	٢٢٢، ١٩٠	المازني
١٥٠	الحسن بن الحسن بن	١٧١	مازيار
	علي « رضى الله عنه »	١٨٩، ١٣، ٨٨	مالك بن النس (الإمام)
		٢١٧	
١٥٥	محمد بن علي أخى	٢٠٧	ماني
	السفاح	١٣٧	محمد بن إبراهيم بن
			سيمجور
٢١٨، ١٤٩	محمد بن علي « الباقر »	٤	محمد بن أحمد البشاري
		١٧٠	محمد بن أحمد النسفي
أبو المزافر	محمد الشافعي =		« البردوي »
٥	محمد بن عمرو اللبي	الشافعي	محمد بن أدريس انظر
١٢٦	محمد بن هيس « الملقب	٢٤	محمد بن اسماعيل
	ببرغوث »	١٨٢، ١٦٩، ٤٠، ٢٩	البخاري
			محمد بن اسماعيل بن
			جعفر الصادق
		٢٩	محمد بن جعفر الصادق
		٦	محمد بن جعفر بن مطر

## صفحة

٤٩	معاذ بن جرير
١٥٦	معاذ بن مسلم
١٣٦ ، ٩٩ ، ٤٦	معاوية بن أبي سفيان
١٨٠	
٢٢٠ ، ٧٠ ، ١٧	معيد الحمير
٦٠	معيد و الخارجي
٩ ، ٩١ ، ٨٠ ، ٧٣	معمر بن عباد السلمي
٢٠٥ ، ١٥١	
١٥٠ ، ١٤٦ ، ١٣٨	المغيرة بن سفيان العجلي
٤٩	المغيرة بن شعبة
١٥٢	مفضل الصيرفي
٢٢١	المفضل الضبي
٥٢	مقلاص و الخارجي
١٥٦	المقع
١٨٢ ، ١٧٨	موسى و عليه السلام
٢٢٨ ، ٤٠	موسى بن جعفر
	المصادق
٥١ ، ٥١	المطلب بن أبي صبرة
١٥٥ ، ١٥٢ ، ١٥١	ميثايل و عليه السلام

## صفحة

١٣٤ ، ١٣٢	محمد بن كرام
انظر ش. طان الطاق	محمد بن النعمان الرافضي
٧٤ ، ٦٢ ، ٤١	محمد بن الهذيل الملاف
٨٠ ، ٧٨ ، ٧٧ ، ٧١	
١٠١ ، ٩٦ ، ٩١ ، ٨٦	
١٩٣ ، ١٢٠ ، ١٠٧	
٢١٠ ، ٢٠٣	
١٧١ ، ١٦١	محمد بن يوسف الثغري
١٨٦	محمود بن سبكتكين
٣٢ ، ٣٠ ، ٢٩	المختار بن أبي عبيد
٣٣	الثقي
١٢٠ ، ٧٣	المردار
٢٠٧	مريقيون
٢١٢ ، ٧٣	مروان بن الحكم
٢٠٧	مزدك
٤٩	المستورد بن علقمة
	القيمي
٥٩	مسعود بن قيس
٢٤ ، ٥	مسلم بن الحجاج
٥١	مسلم بن عيسى بن كزير
١٤٨	مسلم بن قتيبة
٤٧	مسمع و الخارجي
١٤٦ ، ١٤٥ ، ١٤٢	مسيلة المكذاب
٢٠٧ ، ١٨١	
٣٣	مصعب بن الزبير
٢١٦	معاذ بن جبل



صفحة		صفحة	
١٩، ٤٠، ٤٤، ٧٩،	هشام بن الحكم	١٧٦، ١٧٧	ميمون بن ديسان
٨٤، ١٢٩	«الرافضي»	(ن)	
١٩، ٤٤، ١٢٩	هشام بن سالم الحواليقي	٥٢، ٢١١	نافع بن الأزرق الحنفي
٢٥	هشام بن عبد الملك	٦	ناصر المروزي
٢١٧	هشام بن عبيد الله	٥٤، ٢١١	نجدة بن عامر الحنفي
	الرازي	٨٩، ١٩١	نصر بن الحجاج
٩٩	هشام بن عمر الفوطي	٢٨، ١٢٨	نصر بن سيار
٩	الهيثم بن خارجة	٧٣، ٨٦، ٩٠، ٩٦،	النظام
٥٩	هيثم الشاري	١٠٠، ١٠٩، ١٢٠،	
	(ي)	١٤٠، ١٦٣، ١٩٨،	
٢١٧	يحيى بن أكرم	٥	نعم بن حماد
٣٩	يحيى بن شبيب	١٥٣	النميري
٥	يحيى بن معين	١٥٥	نوح عليه «السلام»
٢٢١	يحيى بن يعمر الفوطي	١٧٦	نوح بن منصور
١٧٧، ٢٠٠	يزدان	(و)	
٢٠	يزيد بن أبي أنيسة	١٧٧	واليس «فاليس»
	«الخارجي»	١٨، ٣، ١٩٢،	واحد بن عطاء الغزال
٣٠، ٥٥	يزيد بن معاوية	٩٠	الوليد بن عقبة
٥٢	يزيد بن المهلب	٥	الوليد بن مسلم
٢٧	يوسف	(هـ)	
٥٨	يوسف بن بشار	١٤٥	هارون «عليه السلام»
١٤٩	يوسف بن همر الثقفي	٥	«بن موسى الفروي»
١٥	يوشع «عليه السلام»	٧٣	هاشم الأوقص
١٩، ١٣٩	يونس بن عبد الرحمن	١٧٧	هرمس
	القمي		
١٢	يونس بن عون		

المبدران والاماكن

	٤	
حاب ١٥٦	(ت)	(١)
حوران ١٥	التارودية ١٧٦	الاستانة ٦٠٥
(خ)	التبت ١٧٣	الاحساء ١٧٤
خراسان ٢٠٠ ، ٢٣٠	تل موزن ٤٩	أذربيجان ١٦١
خوارزم ١٧١	توز ١٦٩	أرمينية ٣١
خوزستان ١٠٠	(ث)	أسفران ٧٠٦
(د)	ثور م. ان ٢٤	أصفهان ١٥٠
الدر ٣٤	(ج)	أفريقية ١٧٠ ، ١٠
دمشق ٢٥	جبل ابلق ٤٦	الانبار ٦٦ ، ١٩
(ر)	جبل بارق ٢٢	الاهواز ١٦٩ ، ٧١ ، ٥١
رستاق بست ٥٩	جبل البدین ١٦١	ايدج ١١
الرصافة ١٧٤	جبل حاجر ٣٦ ، ٣٧	(ب)
الرقه ١٧٤	جبل رضوى ٢٧ ، ٢٩	باب حمرین ٣٧
الرملة ١٧٤	جبل أبي قبيس ٤١	بانمري ١٤٨
الری ١٨ ، ٢٠	جرجان ١٦١ ، ١٧١	البحرین ١٧٤
(ز)	الجرجانية ١٧٦	برزند ١٧١
زرنج ٩٠	جوجرايا ٤٩	
(س)	الجزيرة ٣١ ، ٤٩	البصرة ٣٧ ، ١٦ ، ١٠
سباط المدائن ١٨	جور ١٦٧	٧١ ، ٦٧ ، ٥١
سجستان ٤٨ ، ٥٢	جوزجان ٢٥	١٥٧ ، ١٢٩
سمرقند ٥٩	جیرفت کرمان ٥٢	بعلبك ١٠
سیترسیتقا ١٧٣	(ح)	بغداد ٦٥ ، ٤٠ ، ٣٥ ، ٧
(ش)	الحجاز ٣ ، ١٠١	١٥٧ ، ١٢٤ ، ٧٨
الشام ١٩ ، ٣١	الحديبية ٤٧	بلاساغون ١٧٣
شط الدجيل ٦٦	حروراء ٤٦	بوشنج ٥٩
شعب رضوى ٢٤	حصن جلولا ٦٥	بیروت ١

مكة المكرمة ٣٤ ، ٢٧	قنوج ١٧٣	(ص)
مبكران ٥٨ ، ٥٧	قوبستان ٥٩ ، ٥٨	صفين ٣٨ ، ١٧
الموصل ٣١		(ط)
مولتان الهند ١٥٦	(ك)	لطائف ٢٤
(ن)	كازه كيمن دات ١٥٥	طبرستان ١٠١
نجد ٣٦	كربلاء ١٤٨ ، ٢٢	طخرسقان ٢٥
نجران ٤٨	كرمان ٥٧ ، ٥٢	طرسوس ١٨
نخسب ١٥٦	كسكرك ٦٦	طرس ٢٩
النخيلة ٤٩	كش ١٥٦	(ع)
نهاوند ١٢٨	كروخ ٥٩	العراق ٢٧ ، ١٦
النروان ٥٥ ، ٤٦	الكوفة ٩٠ ، ٦٦ ، ١٧	العراقين ٣١ ، ٣٠
نيسابور ١٣٢	(ل)	عمان ٥١ ، ٤٨
(و)	لمغان ١٧٣	(غ)
وادي السباع ٧٣	(م)	خرستان ١٣١
(هـ)	مناسبذان ٤٩	غزاة ١٧١
هجر ١٧٤	ما وراء النهر ٦	(ف)
هراة ٥٩	مدائن ٤٩ ، ٣٣	فارس ٥٢ ، ٣٠
همدان ٤٦	مدائن كسرى ١٦	فلجرد ٥٩
الهند ١٧٣	المدينة المنورة ٢٧ ، ١٦	فلسطين ١٣١
هيت ١٧٥	المذار ٣٤ ، ٢٣	(ق)
(ي)	مرو ١٥٤	القادمية ٣٧
اليامسة ٣٠	مصر ١٨ ، ١٧	الناصرة ١٧٥
الين ٤٨	المغرب ١٤٨	القدس ١٥
		القطيف ١٧٤ ، ٥٣



فهرس القوافي

٥

( ٠ )

صدر البيت	القافية	البحر	صحيفة	اسم الشاعر
الا إن الأئمة من قریش	سواء	الوافر	٢٨	كثير عزة
ولالة الحق أربعة ولكن	المعلاء	الوافر	٢٨	عبد القاهر البغدادي
	( ب )			
إلى يوم يؤوب الناس فيه	الحساب	الوافر	٣٨	
برئت من الخوارج لست منهم	ابن باب	الوافر	١٤٤ و ٧١	عمر بن عبد
هل مشتهر والمعيرد بآئمه	وهبا	منصرح	٩٤	
وقلنا أبصرت عيناك من وجل	لقبه	البسيط	١٠٠	
	( م )			
الا ألمع أبا إسحاق أنى	مصمات	الوافر	٢٢	سرافقة بن مرداس
	( ح )			
مازلت آخذ روح الزق في لطف	مذبوح	البسيط	٩١	النظام
كفاركة بيضها بالعمرا	جناحا	المتقارب	١٨٧	ابن هرمة
	( د )			
يا إخوتي يا شيعتي لا تبعوا	تهتدوا	رجز	٣٤	عامر بن وائلة الكماني
زعمت بأن النار أكرم عنصرا	الزبد	الطويل	٣٥	صفوان الأنصاري
ويا أقبح من قرد	القرد	هزج	٣٦	حماد عجرد
وإني إذا أوعده أو وعدته	موعدى	الوافر	٢٢٢	
	( ر )			
لقد نبئت والانباء تنمى	بالمزار	الوافر	٣٤	أعشى همدان
الأرض مظلمة والنار مشرقة	النار	البسيط	٣٥	بشار بن برد
أمر المؤمنين على رشاد	الأمير	الوافر	٥٨	طلحة بن قهد

صدر البيت	القافية	البحر	الصحيفة	اسم الشاعر
يعيب القول بالإرجاء حتى	الجرائر	الوافر	١١٥	هارون بن سليم المعجلي سليمان بن الحسن القرمطي فذا خسرو بن بويه
ألم تر أن الرافضين تفرقوا	منكرا	الطويل	١٥٤	
أغرهم من رجوعى إلى هجر	الخبر	الطويل	١٧٣	
أما ترى الأقدار لي طوائفا	بالخبر	رجز	١٧٠	
من راقب للناس مات هماً	الجسور	مخلع البسيط	١٨٠	خزيمة بن فالك
أترك لذة الصنبا صرفاً	وخم	الوافر	١٨٠	
فأني وإياه كرجلي نعمة	فقر	الطويل	١٨٧	
أنكرت بعدك ما قد كنت أجرفه	(س) بالناس	البسيط	٥٥	
أقامت غزاة سوق الغرار	(لا) قطا	المختار ب	٦٦	عدي بن حاتم الطائي
لو يمسح الخنزير مسخاً ثانياً	(ظ) الجاحظ	الكامل	١٠٧	
يدخل الأشداق ما يتفق	(ف) يتبع	رجز	٨٨	
تسير إذا ما كاح قوم وبلدوا	(ق) المواق	الطويل	٤٧	
يا أيها الزيدية المهمله	(ل) مرسله	رجز	٤٤	عبد الماهر البغدادي
إمامنا منتصب قائم	بالغربة	رجز	٤٤	
يا أيها الرافضة المبطله	مبطله	رجز	٤٤	
ألا قل للوصى فذلك نفسى	(م) المقاما	الوافر	٢٩	
لقد أفنيت عمرك بالنظار	عظاما	الوافر	٢٩	كثير عزة عبد القاهر البغدادي

صدر البيت	القافية	البحر	المصحفة	اسم الشاعر
ولكن كل من في الأرض فان	الاناما	الوافر	٢٩	السيد الحيرى
ما بالى أنب بالحزن تيس	لتيم	الخفيف	٩١	حسان بن ثابت
ينام يا حدى مقلتيه ويتقى	نائم	الطويل	١٨٧	حميد بن ثور
	(ن)			
برئت إلى الإله من ابن أروى	أجمينا	الوافر	٢٨	كثير عزة
برئت من الإله بيفض قيوم	المؤمنينا	الوافر	٢٨	عبد القاهر البغدادي
وما شر الثلاثة أم عمرو	تصحبينا	الوافر	٢٥	
يا ضربة من منيب ما أراد بها	رضوانا	البيسط	٥٥	عمران بن حطان
يا ضربة من كفور ما استغنا	فيرانا	البيسط	٥٥	عبد القاهر البغدادي
أبرا إلى الله من عمرو وشيعته	صفين	البيسط	٦٧	
ما ضر ثلب وائل أهجرتها	البحران	في الكامل	٩١	
لنرم في الحوادث حيث شئت	الخرميتين	الوافر	١٤٣	
	(هـ)			
مقالة ما وصلت بواصل	وصالها	وجز	٧٢	عبد القاهر البغدادي
ما في البرية أخزى عند قاطرها	وتشبيه	البيسط	١٣٩	
	(ى)			
دخول النار في حب الوصى	النبي	الوافر	١٨٠	إسماعيل بن عباد
أنطمع أنى في جنات عدن	أوعدى	الوافر	١٨٠	عبد القاهر البغدادي



**THE DIFFERENCE BETWEEN PARTIES  
AND IDENTIFYING THE PARTY OF THEM THAT WILL BE SAVED**

**By : The Great Leader and Reference Speaker  
ABI-MANSOUR ABDEL-KAHER BEN-TAHER EL-BAGHDADY  
( Died on 429 A. H. )**

---

**Checked out , Introduced , Discussed and Indexed,  
By : TAHA ABDEL-RAOUF SAAD**

**Copyrights are reserved**

**PUBLISHER**

**EL-HALABI AND PARTENERS ESTABLISHMENT FOR PUBLISHING  
AND DISTRIBUTION**

**14 Gwad Hossny St. , Cairo  
Tel. : 742155**











THE DIFFERENCE BETWEEN PARTIES  
AND IDENTIFYING THE PARTY OF THEM THAT WILL BE SAVED

By : The Great Leader and Reference Speaker  
ABI-MANSOUR ABDEL-KAHER BEN-TAHER EL-BAGHDADY )  
( Died on 429 A. H. )

---

Checked out . Introduced , Discussed and Indexed  
By : TAHA ABDEL-RAOUF SAAD

---

Copyrights are reserved ,

PUBLISHER

BI AND PARTENERS ESTABLISHMENT FOR PUBLISHING  
AND DISTRIBUTION

14 Gwad Hossny St. , Cairo  
Tel. : 742155

